

017v



Copyright © King Saud University

ايضا في شرح الحكم ، تأليف ابن عجيبة ، احمد
ابن محمد - ١٢٢٤ هـ . كتب سنة ١٢١٩ هـ .

٢٨٥ ق ١٢١
نسخه حسنة ، خطها مغربي . طبع
الامام ٢٣٤:١
٢٢٢ x ١٧ سم
الازهرية ٥٤٢:٢

٥١٦٧

١ - الشعائر والتقاليد والاذن لاق الاسلامي
أ - المؤلف ب - تاريخ النسخ ج - شرح الحكم المطاوعة .

الصلادى علانته ان يفتح بحر الخند ويزل بحر الحج ويخرج بحر الشريعة **و** عالانته
المصور الكلدانى ان يستخرج بحر الفجر ويخرج بحر الزاوية ويشتق بحر الجود فالك
ابو جرح البحر اذ **وقال** الحشر من صور المصور وخرافه الزاوية كما قبله اذر
وكما قبله اذر **وقيل** المصور كالأرض يخرج عليه كل فيض وكما يخرج منه الاكل ملبح
ويكاد اله والقلاج **وقال** الوامر افيض كل فيض صور شبح **وقال** الشبل المصور
منفوخ عن الخيل متصل بالبحر فوله تعلم وامر حشرى لنفسه **وقال** ايضاً المصورة
الطباع في بحر الحي **وقيل** المصور كما تغلق الأرض وكما تظلم السهل يعني البحر الكون
وقال الشيخ زروق رحمه الله عنه فرح المصور وزهره فيم يوجوه تبلغ نحو
ذلك العز ترجع كلها لصور التوجه الى الله تعالى وانما صور وجوهه في الله تعالى
وقال الاختلاف في الحقيقة الواحدة ان تشرع على بحر اذ ان جعلتها قسمين
رجح لأصل واحد يتضمّن جملة ما قبلها فكانت العبدية عنه بحسب ما فهم منه
وجملة ذلك فوالا وافحة علم تعليلها واعتبار كل واحد على حسب منزلته علمها
ويمان وكما لا ودفوعه الذي **وقال** الاختلاف في المصور من الذي **وقال** الذي
الحق الخاف في ابو جرح رحمه الله بخلاف اصل حليته عند حليته كل شخص فوالا
يناسب حاله فيكون المصور كزاد فتهان كل امر له نصيب من صور التوجه
له نصيب من المصور وارتمى كل اذن صور توجهه فافهم **وقال**
ايضاً فاعرف صور التوجه مشروط بتوفيق من حيث هو الى الحق تعالى وبلد صلاه وكما
يصح مشروط بكون شرمه وكما في لعل هذه اللفظ فلم ينفقوا الا بالاراء واشتدوا
فيهم الى فلم الجمال بالامثال **وقال** المصور **وقال** الايقونة **وقال** كما تخرج واختلاف الله تعالى
الكلام في كماله وكما في المصور **وقال** المصور **وقال** كما تخرج واختلاف الله تعالى
يصح واحد منها برونه فلم يخرج لثلاث زعماء في الخلق كذا في كل واحد لا جسد اذ لا وجود لها

اذ لا وجود لها

اذ لا وجود لها الا في هذا الكمال الذي لا يشك احكامها ومنه قول اهل رحمته الله
من تصوف ولم يتعقد وفقر زروق ومن تعقد ولم يتصور وفقر تقسو ومن جمع بينهما
وفقر تحقق قلت زروق الاول انه قد افاض بالحج الجواب لنقد الحكمة والاختلاف وتفق
النظر لخلق علمه عن صور التوجه الحاج عن معرفة الله وعلا الاختلاف من المشروط في
كل علم والوفيق الثالث لعل ما به من الحفظة في غير تمشده بالحق فاعرف ان اذ لا وجود
لها الا في هذا الكمال الذي لا يشك احكامها ومنه قول اهل رحمته الله **وقال** موثوقاً
العدلية لانه يثبت عنده ما يعتدل مع قتها امل بل في اول الشهود والعبد والاول
للخالس والنظر للواصل **وقيل** موضوعه النفوس والقلوب والارواح لانه يثبت
عن تعقيد هذا وتزويد هذا وهو في الامور غير ما نفسمع **وقال**
واضح من العلم فهو النبى صلى الله عليه وآله علمه الله له بل هو خير والاهل **وقيل**
جيم بل عليه السلام او كما في السنة فاما في زروق في الحفظة فيم يخصص بها بعض
ذو ربح **وقال** من تكلم فيه والتمس سيرته على ثم الله ورحمه واخذه عنه
الحشر البصرى وافته اسما خيرة موكلة لام سلمة زوج النبى صلى الله عليه وآله واولاده
مولد زريق ثبات توفيق الحشر سنة عشر ومائة واخذه عن الحشر حسب الجمع **وقال**
وقال اخذه عن حبيب ابو سليمان داود الداعي توفيق سنة ستين ومائة واخذه عن
داود ابو مجموع مع وى في زروق خيرة الله عنه **وقال** اخذه عن مع وى الاخرى
ابو الحشر سمى من مجلس الشفيع وتوفيق سنة احدى وخمسين ومائتين واخذه عن
الشري امله ومنه الطريفة ومثله **وقال** الحفظة ابو الفلاس محمد بن الحسين الخراز
اصله من فخر زروق ومنشأه الخواجة بقعة علم الى ثور وحج الشايعين فكل بقعة
علم من ريب الى ثور شرم صلاه الله السرى وابل الحارث المحاسب وغيره **وقال**
وقال كرامه وحفظة مرون في الكتب توفيق رحمه الله عنه سنة سبع وتسعين ومائتين

وفيه بغير اذ مشهور في ارضهم اشتمل التصوف في الحجاب وولده اولا ينفع
 حتى ينفع اليه **ومرواية اخرى** اخذ عيسى بن علي رحمه الله عنه اولا
 دكا فلاب سيرنا الحشر ولده **ثم** عنده ابو محمد جابر **ثم** الفلب سحير الخرواني
ثم الفلب فتح الشحوذ **ثم** الفلب سحير **ثم** الفلب سحير **ثم** الفلب سحير آخر
 المرواني **ثم** ابي ابيهم البصري **ثم** زهير الريفي **ثم** الفلب شمس الري **ثم** الفلب تاج
 الري **ثم** الفلب نور الري **ثم** ابو الحشر **ثم** الفلب في الري **ثم** الفلب في الري **ثم** الفلب في الري
 بل تصحح به **ثم** الفلب سحير عبد الرحمن المروزي **ثم** الفلب التميمي مولى بن عبد السلام
 ابراهيمي **ثم** الفلب الشهم ابو الحشر الشاذلي **ثم** خليفة ابو العباس المسمي **ثم**
 العارفي التميمي سحير احمر عكره الله **ثم** الولي التميمي سحير اودد البلاء **ثم** العارفي
 سحير محرم **ثم** الفلب العارفي ولده سحير علي **ثم** الولي الشهم سحير آخر
 بحقيقة **ثم** الولي التميمي سحير احمر زروقي **ثم** سحير ابي ابيهم الحارثي **ثم** سحير علي الصنهاجي
 المشهور بلوار **ثم** العارفي التميمي سحير عبد الرحمن الحارثي **ثم** الولي الشهم سحير
 يوسف العباسي **ثم** العارفي سحير عبد الرحمن العباسي **ثم** العارفي سحير محرم عبد
 الله **ثم** العارفي سحير فاسم الحارثي **ثم** العارفي سحير احمر عبد الله العارفي
 سحير العبد عبد الله **ثم** العارفي التميمي سحير علي عبد الرحمن الحارثي **ثم**
 العارفي الشهم شيخ المشايخ سحير العبد الرافعي الحارثي **ثم** العارفي التميمي
 المحفوق الواسل شيخنا سحير محرم احمر البصري الحارثي **ثم** عبد ربه واول عبيده
 احمر محرم حبيبة الحارثي **ثم** عنده خلوة **ثم** والمنه له العلم التميمي **واما**
اسمه فهو علم التصوف واختلافه واشتقاقه علم اقول التميمي **ومرجهما**
 الخمس **اولها** انه من الصوفة لانه مع الله كذا الصوفة المظروحة كاتريم
 له **الثاني** من صوفة الفعل لانه في الصوف فيس ليس **ثالثا** انه من

من الصوفة

من الصوفة اذ جعلته اتصالا بالمحامد وروحه الاوصاف المزمومة **الرابع**
 انه من الصقلاوي **و** من القول حتى قال ابو الفتح البستي رحمه الله تعالى
في اختلاف الناس في الصوف واختلاف اهل جهلا وطغوا انه مشتوم المود
في ولست امنع من الاسم لاقتسابه **في** صوفيه حتى سمى الصوفيه
الخامس انه من قول من ربيعة المسبح النبوي الزكي من لا امل الصفة لان
 الصوفية تابع لهم فيما اثبت الله لهم من الوصف حيث فداوا صم نفس
 مع الزهر يرون رثهم بل الغرورة والعشيرة يرون وجهه وهو الاصل الزهر
 يرجع اليه كل قول فيه فله الشيخ زروقي رحمه الله عنه **واما استمراده**
 فهو مستمر من الكتاب والسنة والهلالات الصالحين وتوحيات العارفين
 وفراذخلوا فيه شيئا من علم العرف لمس الحاجة اليه في علم التصوف
 حرره الخ الخ اليه الا حيا في اربعة كتب كتاب العبادات وكتاب العبادات
 وكتاب المهلكات وكتاب المخيمات وهو فيه كمال الاشطر الاملا لانه
 في باب العبادات والله تعالى علم **واما حتم الشارح فيه**
فقد الغي اليه انه في غير اذ لا يخلو الحرام عيا او مخرجه الانبياء عليهم السلام
وقد الشاذلي من لم يتغلغل في علمنا من املات مصاعم الكبار وهو لا
 يشع **و** حيث كان في غير حجب الشيع اليه من يذخر عنه اذ عرف بالتيبة واشهر
 الزوايا علم يريه وارخاله والريه حسبما نص عليه غي واحر كالبان والسنيون
 وغير هذا **قال** الشيخ السنوسي النعسي اذ غلبت كذا العروا **واما** حجب
 ورتدا والاستيحات في عليها وارخاله الوالي كماله العروا **وقال**
 في شرح الخبر **وما** حشر قول الفلاني
 اخاطب في محبتهم **و** وارثنا في امل وامل

، وادوار شيتا فناء سم مراد ، والعندين يوم الدار الى العندين
 ، واملح التعليق ارجح الى ، تعالى الحق وحيه فرسند
 ، وع التوفيق من مخلص ، وازلا ما يستلزم بيننا
 ، واذا ما قيل من ظهور وفيل ، انه من اهور و م اهور انا

وقال في كل موضع من موضع العلم ان لا يصح العلم من الغرابة ، حتى تفصح ست
 مفاهيم العنيفة **الاول** في كل الجوارح من المخلوقات الشعية ، العنيفة **الثانية** في كل
 النعير الى المخلوقات العلانية العنيفة **الثالثة** في كل القلب من المخلوقات الشعية ، العنيفة
الرابعة في كل النعير من التوروات الهيكلية ، العنيفة **الخامسة** في كل الروح من المخلوقات
 الحسية ، العنيفة **السادسة** في كل العقل من المخلوقات الوهمية ، فتشرف من العنيفة
الاول على ضامير الجم الغليظة ، وتطلع من العنيفة **الثانية** على اسم العلوم الدينية ،
 وتطلع من العنيفة **الثالثة** على المناجاة الملتوتية ، وتطلع من العنيفة **الرابعة**
 انواع المناجاة الغريبة ، وتطلع من العنيفة **الخامسة** انواع المشا فترات الخبيثة ،
 وتطلع من العنيفة **السادسة** على يد الحضرة الفرسية ، وهذا في تغيب بل شفاء من
 من اللهاية الانسية على التثاوية الحسية ، فاذا اراد ان يخصوصية الامور بانية ،
 مغلابة كل من يمتد شعبة ، فتداد يتلوي الشريعة كمثل ، وبالزوف شوقا ، وبالغ
 كليله ، وبالسلم فلغلا ، **ثم** المرام منه **فتم** اشكل على بعض الفضلاء
 قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون مع قوله صلى الله عليه وسلم ان من دخل الجنة
 بعلمه الحريث **والجواب** ان التثاوية والسنة وردا يشريجة وحقيقة او تفول
 يشريجة وتحفيق وفريشة علم في موضع ، ويحفيق في موضع ، والحق الشريعة بعينه
 وفريشة علم في موضع ، ويشري علم في موضع ، وفريشة العلم في موضع ، وفريشة السنة
 وفريشة السنة في موضع ، ويحفيق العلم في العلم عليه الشان ، فيسما ان اللسان

فلان تعالى



الهم على صير محروا

فلان تعالى واخر لنا الذين انزلناهم من قبلنا من قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون
 من انشراح اول الجنة ، وفي اول الشريعة ، وقوله صلى الله عليه وسلم ان من دخل الجنة علمه
 من انشراح اول الجنة ، وفي اول الشريعة ، وقوله صلى الله عليه وسلم ان من دخل الجنة علمه
 تحفيق ، وقوله صلى الله عليه وسلم ان من دخل الجنة علمه

والجواب في كل موضع من موضع العلم ان لا يصح العلم من الغرابة ، حتى تفصح ست
 مفاهيم العنيفة **الاول** في كل الجوارح من المخلوقات الشعية ، العنيفة **الثانية** في كل
 النعير الى المخلوقات العلانية العنيفة **الثالثة** في كل القلب من المخلوقات الشعية ، العنيفة
الرابعة في كل النعير من التوروات الهيكلية ، العنيفة **الخامسة** في كل الروح من المخلوقات
 الحسية ، العنيفة **السادسة** في كل العقل من المخلوقات الوهمية ، فتشرف من العنيفة
الاول على ضامير الجم الغليظة ، وتطلع من العنيفة **الثانية** على اسم العلوم الدينية ،
 وتطلع من العنيفة **الثالثة** على المناجاة الملتوتية ، وتطلع من العنيفة **الرابعة**
 انواع المناجاة الغريبة ، وتطلع من العنيفة **الخامسة** انواع المشا فترات الخبيثة ،
 وتطلع من العنيفة **السادسة** على يد الحضرة الفرسية ، وهذا في تغيب بل شفاء من
 من اللهاية الانسية على التثاوية الحسية ، فاذا اراد ان يخصوصية الامور بانية ،
 مغلابة كل من يمتد شعبة ، فتداد يتلوي الشريعة كمثل ، وبالزوف شوقا ، وبالغ
 كليله ، وبالسلم فلغلا ، **ثم** المرام منه **فتم** اشكل على بعض الفضلاء
 قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون مع قوله صلى الله عليه وسلم ان من دخل الجنة
 بعلمه الحريث **والجواب** ان التثاوية والسنة وردا يشريجة وحقيقة او تفول
 يشريجة وتحفيق وفريشة علم في موضع ، ويحفيق في موضع ، والحق الشريعة بعينه
 وفريشة علم في موضع ، ويشري علم في موضع ، وفريشة العلم في موضع ، وفريشة السنة
 وفريشة السنة في موضع ، ويحفيق العلم في العلم عليه الشان ، فيسما ان اللسان

فتم اشكل على بعض الفضلاء قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون مع قوله صلى الله عليه وسلم ان من دخل الجنة بعلمه الحريث **والجواب** ان التثاوية والسنة وردا يشريجة وحقيقة او تفول يشريجة وتحفيق وفريشة علم في موضع ، ويحفيق في موضع ، والحق الشريعة بعينه وفريشة علم في موضع ، ويشري علم في موضع ، وفريشة العلم في موضع ، وفريشة السنة وفريشة السنة في موضع ، ويحفيق العلم في العلم عليه الشان ، فيسما ان اللسان

قال بعض الفضلاء في تفسيره ان قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون مع قوله صلى الله عليه وسلم ان من دخل الجنة بعلمه الحريث **والجواب** ان التثاوية والسنة وردا يشريجة وحقيقة او تفول يشريجة وتحفيق وفريشة علم في موضع ، ويحفيق في موضع ، والحق الشريعة بعينه وفريشة علم في موضع ، ويشري علم في موضع ، وفريشة العلم في موضع ، وفريشة السنة وفريشة السنة في موضع ، ويحفيق العلم في العلم عليه الشان ، فيسما ان اللسان

والعواجر الوهمية، وتخرج من هذا معدن الموتى العواجر الباطنية، والعواجر الجسدية،
 أو تفوق في الغار، وهو من كل ما يشغل الجوارح طاعة الله، وتخرج من الباطن وهو من
 كل ما يشغل القلب من حضور مع الله، وتخرج من هذا معدن الغالب والقلب له، والتجبر
 الكامل في الغار، وهو من كل ما يشغل القلب، وتخرج من هذا معدن الشهاب، وهو الباطن وهو
 تجبر القلب من كل ما يشغل القلب، وتخرج من هذا معدن الشهاب، وهو الباطن وهو
 إليه شيخ مشيخ هذا الجوزي بقوله،

أفلا ير علم التوجيه، وهذا الجوزي إلى تخب،
 ومن أمثلة أهل التجبر، الوافين مع رب،

وأما من جدد كلامه، دون ما طعن به من قبل من تشبه الخناس بالعبادة، بل كان فيه
 وكلامه مليح، ومن جدد كلامه، دون ما طعن به من قبل من تشبه الخناس بالعبادة، بل كان فيه
 بل الخناس وهو قليل من الغالب، من تشبه كلامه، تشبه بكلامه، ومن تشبه كلامه،
 بل الخناس تشبه بكلامه، والفوق، كما تكون في الجهتي، ومن تشبه بكلامه،
 وهو الصوري الكامل، وهو النوراني المشيخ، الذي يصلح لخدمة المكنون والتجبر
أدب الشيخ أبو الحسن الشاذلي له في الله عنه، وأدب العفيف المتبحر
 أربعة خمسة، لأن له أربعة من الأندلس، ومن يفسد، وعمره الأشد، وهذا
 وأدب العفيف المتبحر أربعة من الأندلس، ومن يفسد، وعمره الأشد، وهذا
 الجملة، ومواسات العفو، والمسالك، بها يفتح عليه، وينفتح له أيها الشهاب
 هذا أدب المتبحر، وهو من كل ما يشغل القلب، ومن تشبه بكلامه، تشبه بكلامه،
 تعلم فيه من فعل الشهاب، حتى يكون الحق تعلم، وهو الذي يفعله من هذا السلسل
 أن كان وبشارة، وأما كنهه، وهو من كل ما يشغل القلب، ومن تشبه بكلامه، تشبه بكلامه،
 مع أفلامه، له تجبر في الأساليب من الشهوة الخفية، لأن النفس قد فسد من الرقة

ولم يبق له من البصر

ولم يبق له من البصر ما يحمل به مشل العاقبة، فلهذا في هذا العاقبة، من كل ما يشغل القلب،
 ورجعت إلى الأساليب، فتورا في كل ما يشغل القلب، فلهذا في هذا العاقبة، من كل ما يشغل القلب،
 وأما ثلاث حكمة، منها في الغار، منها في الأنف، منها في الشهاب، وهو من كل ما يشغل القلب،
 وحل منيع، لأن نهاية الباطن، أخفت حقاها من قصر الرقة، أو الرقة، أو الرقة،
 أو غير ذلك من الحروف، ولم تفهم حقيقة العبودية، ومن تشبه بكلامه، تشبه بكلامه،
 وكلامه مع الحق، حيث أراد أن يخرج من نفسه، ولم يصح حتى يولد له، وعلم أنه
 أفلامه، وهذا ما تعلم مع حصول التخليج، وعلم العواجر، الفاضلة، له
 على البر، وهو اللطيفة، بحيث إذا كان له من التشويق إلى الخلو، والامتياز
 بل لم يبق له من الخلو، ومن تشبه بكلامه، تشبه بكلامه، ومن تشبه بكلامه،
 يقتضيه الحق، من أن يترك حيث أفلامه، حتى يكون الحق، سبحانه، وهو الذي
 يتولى أخا آخر، كما قولنا، لا خير في الدنيا، وليس الشهاب، أن تترك الشهاب، أن تترك
 السبب، فكل من جدد كلامه، تشبه بكلامه، تشبه بكلامه، ومن تشبه بكلامه،
 فلم يعد إليه، فكل من دخلت على الشيخ، أبا العبد من السيد، الله عنه، ومن
 فعبس العجم، من التجبر، فلهذا في تجبر، أو الوصل، أو الوصل، أو الوصل،
 أنه عليه، جدد من الاستشغال، يعلم الغار، وهو من كل ما يشغل القلب،
 من كل ما يشغل القلب، من كل ما يشغل القلب، ومن تشبه بكلامه، تشبه بكلامه،
 من كل ما يشغل القلب، من كل ما يشغل القلب، ومن تشبه بكلامه، تشبه بكلامه،
 فقلت، له ليس الشهاب، أو كما تراكمت، فهذا أنت فيه، وما قسم الله لك، على
 أيدينا، فهو الحق، وأما من تشبه بكلامه، تشبه بكلامه، ومن تشبه بكلامه،
 من تشبه بكلامه، من تشبه بكلامه، من تشبه بكلامه، من تشبه بكلامه،
 الله تبارك وتعالى، من تشبه بكلامه، تشبه بكلامه، من تشبه بكلامه، تشبه بكلامه،

في العلم

لا ينجو من النار ولا يتورأ إلا ما أحاط به قدر الله وفضله، وجملة العارقات توجد
 المشقة، فإن كانت الفضلة وسبب ذلك الذي يلدن الله وأودعت سور الفروم في
 عليه كما تخفى بل تشاد بما محمد ورجع لو صعدا، وفي العبودية والانتساب، وما تخفى
 أن ما تخفى لم جو عملها وتغفها يومها **وإن كان تشاخي**
 تشيخا سيرا نذا على ربه الله عند يقول أن إذا قلنا تشيخا خرج من حلاله، وأما
 وأما المخرج من حلاله ما تاد أن لتغفها برحمة الله **فصل** لبعضهم ما تاد أن
 وبين فلان بغض الحريم **وإن كان تشاخي** والتأني للجملة الغوية وإن كان صا حبا
 نذا فصلا كما يدفع للعاين والساح عن غشها، ونخلصها جعلها الله فيه إذا
 نذا المشقة، وبفهم أن جعل الله الذي يلدن الله، ونذا أن لا يشاخي أسوار الأفرار
 بل لا يتورأ إلا ما أراد الواحد الغفار **فإن تعلم** وما لم يضره من أحد الأبدان الله
وإن تعلم نذا تشاخي، وخلفه بفرو **فإن تعلم** وما تشاخي، ولا يشاخي الله **فإن**
 صل الله عليه ولم تشاخي، وبفهم وفرو حتى العجز واليسر إلى النشأة للبعث
وإن تعلم قوله سوا جوار المهم الضحية لا ينجو من المشقة، وهو كذا الذي في الخبي
 والشدة، واستحارته الخ، وأسوار ما يشع بالغة، في الجاهل لا ينجو من الخبي
 بل لا ينجو من بغوة العبد القدام **وإذا كانت** المهمة لا تخفى أسوار الأفرار، بل لا ينجو
 بل التبريم والاختيار، والراشدا إليه **بقوله** أرج نفسي من التبريم **فإن**
فإن به عي كذا تفهم به أنت نفسي **فإن** التبريم في اللغة
 هو أن لا يعرف العوايب الأمور وأواخ، فلا وفي الأصل لا ح هو كذا فلا الشخ زرو
 ربه الله عند تفريشون، وتكون عليها المستغل ما ينجوا، أو ينجي بل لا ينجو
 بل كل مع تعويض، وما وحي فينتقم أو كسيعر مشهورة، أو دينوي، وإني
فإن كل ما من التبريم على ثلاثة أقسام، قسم من موم، وقسم من موم، وقسم من موم

السلام على الحبيب

لا يخرج من التسليم بل يختلف المراتب كما في مراتب الشهوات ومرتبة النفس وما
 كل من مراتب الاجتهاد الشريعة ومرتبة العرف وما كل من مراتب التجليات والواردات
 ومرتبة الروح وما كل من مراتب التحقيقات والتمكينات ومرتبة السمع والمجالس
 واخذ الشئ من فوائده ومرتبة ظهوره **فلت** اذا وعظ الحق تعالى شئ على
 لسائر الوجوه او الالهة من غير اولها وتجاهل فوجر ولا تشبه ايها المبرر في ذلك الوعر
 ان تشبهه فاجاز لم يتعبر منه ولا لم واسمع وفري يكون الزمان وفري فم ولا تشبه
 في وقوعه واركانه **ف** في كل رتبة من رتبته سيرة من سيرة ودرجته في قوله
 ربنا المصطفى هو الله لا يتار بعون سنة علم ما قيل وان تعبر منه ولم يدفع ذلك عن
 خلوه ولا تشبهه في ذلك الوعر وفري يكون ذلك من قبل على اسلوب وشروط
 غيبية اخذها الله تعالى عن ذلك النبي والولي لتفهم فهمته ومعته وحكمته **تأمل**
 فضيلة سيرة نبي الله عليه السلام حيث اخبر قومهم بالعراب انما اخبر به ووقع عنهم
 وتلك التي متوفى على اسانهم فلما اسلموا تنازعوا عن العراب وتزال في فضيلة
 سيرة نوح عليه السلام حيث قال ان الله من اوله وارواح الحق فوقع مع كلام
 العجم وقال له تعالى انه ليس من اوله انه عمل في صالحه ونحوه وعندها نبينا
 الصالح من اوله واربعه من العجم وحملنا متسع **لهذا** العلم الخبير كل من
 الرسل عليه السلام واتكلم المصطفى لا يفهم مع كلام الوعر ولا في الاصل ارفع
 وكما يتون مع غير الله فانه لا ينفذ في رتبة علمه تعالى ونفوذ فهمه **منه** قول
 سيرة نوح عليه السلام وكما اخبر ما تشبهون به الا ان يشاء رب شيئا وسع يد كل
 شئ **علمنا** قول سيرة نوح عليه السلام وما يتوكلنا ان يعود فيها الى
 في ملقة التبع الا ان يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شئ **علمنا** **فضيلة** نبي الله عليه
 السلام يوم بدر حيث اذ علمه سعة رداؤه وقال اللهم عظمي ووعظي

اللهم ان تعذر

اللهم صل على الحبيب

اللهم ان تعذر وفي العصابة لم تعبر بعد اليوم فقال له المصطفى سب
 يد رسول الله جل الله منج لئلا ما وعظي **ج** في المصطفى وسع لعظم وفوجر
 مع كلام الوعر ووقع المصطفى مع الكلام فكل على صواب والنبي صلى الله
 عليه وسلم وسع في كل ما علمه **واما** فضيلة الحريية في يتعبر فيها من الوعر
 لقوله تعالى وعلم ما لم تعلموا **ف** في ذلك عليه السلام **ج** في حير قال له المصطفى
 انه دخل مكة فقال له اقلنت لئلا في العلم **ف** في الا فقال اني دخلها
 ومكثت بها **ج** في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام
 وبلوليه وما سبها شينين فليكن ان تضم التنزيه او الشك فيكون الذي
 فوجر بصم تن وفري يكون سيرة طمسها ويتو ايضا اخذها اليه اخذها
 والعباد لنور سيرة تن **ج** في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام
 والتمس احسن المخرج **ج** في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام
 في اخذها فلما شئت المخرج **ج** في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام
 نفعه وتمتد به مع فوجر **ج** في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام
 وما يطلع على نور الله في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام
 سهران حتى يصر انه لم ينزل **ج** في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام
 في الله عنده فلم ينفعه من فوجر **ج** في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام
 كل شئ في العافية العلامة سيرة التلو **ج** في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام
 ويقول آية يتصور تعبر الزمان **ج** في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام
 فكل يلزم من الشئ فيه الفرح **ج** في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام
 مع المصطفى في الشئ **ج** في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام
 في كل من فوجر **ج** في ذلك عليه السلام **ج** في ذلك عليه السلام

منه النعم فان الجلال لينة على ثلاث نواقل فسم غفيرة وطرد وفسم تدايب وتبنيه وفسم
 زيادة وتزج أمدا الزود غفيرة وطرد فهو الزود في الأدب ويعلم غفيرة الحق على وجهها فاستب
 يستخرج ويغنى وينكر فيزداد من الله تعالى وطرد أمدا الزود تدايب وهو الزود في الأدب
 ويعود به الحق على وجهها وينشبه لسوء أديمه وينهض من غفيرة وهو غفيرة زجعة ومفجر
 النعمة **وأمدا الزود** في حقه زيادة وتزج وهو الزود في الأدب والتعديبات غير سبب في حقها
 ويتلاد معها وتزج في هذا المقام الموضع والتعديبات المعنى **قلت** ولزاد
 فلان جرحه بغير الامتثال يكون الامتثال وفلا ايضا اختار البلاء فيفلاح التلاد **قل يتر**
 اذا اردت ان يسهل عليك الجلال افعاله بذكره وهو الجلال فانه يغلب كجراحه وساعته
 وكيفية ذلك ان افعاله الجلال طبع الغالب في الكرامة فاعلم انك باليسع والباطن وانك
 يغلب بسلكه اذ الجلال طبع الغالب في الغفيرة فاعلم انك باليسع والباطن وانك
 بل ان الجلال طبع الغالب في الغفيرة فاعلم انك باليسع والباطن وانك
 شياخه موكلان العزيم في الغفيرة فاعلم انك باليسع والباطن وانك
 عسلا وارثه بغير البلاء ودرته البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 الملبح وكما تشرب الفصح ادم ومختره في الغفيرة فاعلم انك باليسع والباطن وانك
 يغلب بلون الله تعالى على **والمس** انك على الجلال وارثه البلاء وارثه بغير البلاء
 الشكر تحت مجاز الافراد مختره في الغفيرة فاعلم انك باليسع والباطن وانك
 بل يكون مختره في الغفيرة فاعلم انك باليسع والباطن وانك
 وتظهر بها بتدبير علمها **فان** تنوع اجتهاد في الغفيرة وارثه
المحق التنوع الشئ وتبني **والاعمال** فاعلم انك باليسع والباطن وانك
 على تنوع العمل في الغفيرة وارثه البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 تنوع في الخواطر العلمانية والنورانية سبب ما يخفى في خاطر اوانفلاحت عنه

الخواطر

الخواطر العلمانية سبب ما يخفى في خاطر اوانفلاحت عنه
 وكان من اجتهاد في الغفيرة وارثه البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 الكلام في تنوع الخواطر الباطنة او تنوع العمل الجوارح تابعه لخواطر الغلوب
 فان ورد على القلب فبضر طهر على الجوارح اذ من الشكوك وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 الجوارح اذ من الجففة والحكمة وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 تنوع اجتهاد في الغفيرة وارثه البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 مع بغير البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 ينشئ عندهم العمل **قلت** في تنوع العمل الجوارح اذ من الشكوك وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 وفريغ على قلبه اذ من الشكوك وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 مفوضا والغالب وفريغ عليه البسطة في الغفيرة وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
وفي الحديث ان الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد
 الجسد كله **او هو القلب** **قلت** وكما جردت العبد اختلعت احوال الله صوفية
 فبغير البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 الله عنه وفواعله **فلا** عن النسك الاخر بقدر مسير العبد بل من غير اعانت لغير
 خالو فان ايم الخفي في الغفيرة فاعلم انك باليسع والباطن وانك
 الورع وارثه جانب الترق طلبة للسلافة فهو ان اوله وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 فهو العزيم وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 اخبرنا بغير البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 مسئلة في العباد والرفادة والمعرفة مسئلة في الغفيرة وارثه بغير البلاء وارثه بغير البلاء
 وكلها من اخلة فاعلم انك باليسع والباطن وانك

تجلى

، ويسفل المرء به من ولا يكلمه ، ثم قال ،
 ، العلق به من و به ، ويلمح ، والشعور والبرور ، ومن تغيب وتلوح ،
 أي ويصغى ، أي قلبه من انكسار المحي وتغيب وتلوح ، ويصم قلبه ، قلب قلبه ، أي انوار به تروا
 افطر التوجيه وشعور العجز ، وإذا أراد الله تعالى ولا يعجز ، بعد له وحكمته اشغل في تدبيرة انوار
 العلمانية ، والشهوات الجسدية ، فانه يحسن تعلق الانوار به من قلبه ، ولا يجب بكلماتها
 التوجيهية ، وصوره في المحبة البقية ، عاشق او شعور العجز ، وانوار الانوار ، فكلما قرأت بها صور الاشياء
 انفس نورانية ، واشتد جديها ، فانه لا يحسن ، ولا تفتح ركة في الحس ، فمنها ما يشتر جديها ونفس
 نورانية في التوجيه فينبغي وجود النور من اصله وهو مقام الذوق والعبادة بالله ، ومنها ما يقال من ان
 ويرى جديها في النور ، ولا تشاهد ، وهو مقام عوالم المسلمين ، وهو متعلقون في الغيب ،
 والبعد وقوة الربوبية ، وضججه تارة في رغبته ، فانه تعلقه بالربوبية ، وعواطفه الشهوانية ،
 وخلاصة الوهمية ، **وفي الحديث** ان القلوب قسرة تصير كصاير من الحزن والالام ، يخلو به
 تعلق القلوب في الحزن ، **وفي حديث** فانك لا تشي ، من فلة وارم فلة القلوب في الله ، **وقال**
 ايضا صلى الله عليه وآله العبراء الخلق طيبة فكتبت في قلبه فكتبت سوداء ، فلو وضع واستغفر
 صفت في عبادته ، فلو وضع في قلبه ، فلو وضع في القلب ، فلو وضع في القلب ، فلو وضع في القلب ،
 فكتسورا ، فلو وضع في القلب ، فلو وضع في القلب ، فلو وضع في القلب ، فلو وضع في القلب ،
 النورانية ، فلو وضع في القلب ، فلو وضع في القلب ، فلو وضع في القلب ، فلو وضع في القلب ،
 بفعله يبعث في قلب جنود الالام ، والحس ، وصور الانوار العلمانية منسجمة به ، في قلبه
 في الضمير ، فلو وضع في القلب ، فلو وضع في القلب ، فلو وضع في القلب ، فلو وضع في القلب ،
 اذا اقبلت به على الخلق ، اذا اقبلت به على الخلق ، اذا اقبلت به على الخلق ، فلو وضع في القلب ،
 في الملتوت ، ومن الملتوت الى الخلق ، ومن الملتوت الى الخلق ، ومن الملتوت الى الخلق ،
 يمكن ان الحيل البرية ، **والله اعلم** ، **بفعله** ، **ام يوسع** ، **الله اعلم**

وهو مكمل

الله اعلم سيدي محمدا

وهو مكمل بشهواته الحيل هو النور والافعال من طهر الروح وطهر ، وهو منسجم في
 النور والشهود الملتوت ، او الملتوت او من الوجود مع اساليب البر ، وفيه مسي
 الاساليب او من الحيلة الى الغفلة او من الحيلة الى الغفلة ، او من الحيلة الى الغفلة ، او من الحيلة الى الغفلة ،
 عالم الصفا ، او من الحيلة الى الغفلة ، او من الحيلة الى الغفلة ، او من الحيلة الى الغفلة ،
 او من الحيلة الى الغفلة ، او من الحيلة الى الغفلة ، او من الحيلة الى الغفلة ،
والمكمل هو الغير ، **والله اعلم** ، **بفعله** ، **ام يوسع** ، **الله اعلم** ،
 الحيل مع التكميل لا يتم ، بل دام القلب محبوسا بليل الى الله ، ومنه العجز العلة ، ولو كان
 مبداء في الشرح فهو مغيرة ، ومكمل ، فلو كان الملتوت ، وكما ترى عليه انوار الخلق ،
 فتعلق القلب بالشهوات ما نفع له من النور ، فلو كان الملتوت ، وكما ترى عليه انوار الخلق ،
 النور في نفسه ، فلو كان الملتوت ، وكما ترى عليه انوار الخلق ،
 لاشع النور ، **والله اعلم** ، **بفعله** ، **ام يوسع** ، **الله اعلم** ،
 من رغب الشهوات على القلوب التوجيه ، فلو كان الملتوت ، وكما ترى عليه انوار الخلق ،
 فلو ان تعلق القلب بالعلماء قبل حصولها ، وكما فلا العجز ، فلو كان الملتوت ، وكما ترى عليه انوار الخلق ،
 التصرف ان تتوهم مع الله ، **والله اعلم** ، **بفعله** ، **ام يوسع** ، **الله اعلم** ،
 نفس لا يبرح عالم الملتوت ، فلو كان الملتوت ، وكما ترى عليه انوار الخلق ،
 من طهر العواطف ، تنشغل عيون انوار الحفاوة ، ولها تلت السباحة والهج من الامور ،
 الموكدة على العجز ، فلو كان الملتوت ، وكما ترى عليه انوار الخلق ،
 فالو العجز ، فلو كان الملتوت ، وكما ترى عليه انوار الخلق ،
 العجز ، فلو كان الملتوت ، وكما ترى عليه انوار الخلق ،
 عليه ، فلو كان الملتوت ، وكما ترى عليه انوار الخلق ،
 رضوان الله عليهم ، فلو كان الملتوت ، وكما ترى عليه انوار الخلق ،

من احوال الخلق اول الخلق من يتلوه في كل يوم ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه
 يتلوه في كل يوم ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه
 البحر والجملة في كل اوله الكمال يتلوه في كل يوم ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه
قلت ومن تلوه الاحاديث النبوية وجرى على من تلوه النبوة ان النبوة هي التي عليها
 كل سيرة العارفين وفروا الميراث وتلوه في كل يوم ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه
 ولما انجز الاحاديث متعارضة ولا تعارض في الحقيقة وان كانت في احاديث التوراة
 قلت لا افضل منه وان كانت في احاديث الجهاد قلت لا افضل منه وان كانت في احاديث
 فضل العلم قلت لا افضل منه وان كانت في احاديث الزهد والتجديب قلت لا افضل منه
 لا افضل منه وان كانت في احاديث النسب والخدمة على العبد لرب العباد قلت لا افضل منه
 رغب النبي صلى الله عليه وآله فيها حتى تفرغ الا ان منها تطيبها لخاصة اوليها
 ليتنوا فيها بينة من ربه ولم يزل يرفع عليه الشلال في كل سنة في كل يوم
 وهو تلوه الحكمة وافرغ عليه الشلال عليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه ويرفعهم اليه
 انه لا افضل منها وهو تلوه اوله افضل منها وهو تلوه اوله افضل منها وهو تلوه اوله افضل منها
 ان العارف كائنه شيئا ولا يجمل شيئا **وفقد** بعض العارفين ليس في الامكان
 ابرع مما كان ولا يعلم من سبوح علم الله يتو لا يمكن غيره فلا ابرع منه وسبحة
 الدان من كل ما يشاء الله والله تعالى اعلم **ثم** ذكر الادب الثلاث من ادب الحضرة
 الفرسية وهو تلوه العروة الشريفة **فقال** الذين **الاعمال على وجوه**
البراع من **وعون** **النفس** **الاحالة** على الله وهو تسليطه واعاؤه عليه والاد
 من تلوه الام عليه بحيث لا يتوهم له من يتيسر وجوده والبراع من الله
 خلوه منه وافرغ القلب خلوه من مشغله وافرغ الجوارح خلوه من الاشغال والاعون
 نوع من الحمى **قلت** من ادب العارف ان يكون كمال العقل تدقيق الترويض

ومن كماله

من كماله العقل الشغل العروة في العمل وميلاد العزم من غير تسوية وكما انما اذا
 قلت منه اعرض له وما حصل الا فيه له **و** في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه
 وآله انه قال لا تزل من كمال العقل التجار عذر الغرور والاندبة الى دار الخلود والسرور
 لتسكن العجور والتلذذ ليوم النشور **وقال** صلى الله عليه وآله وسلم ان ليس من دار نفسه
 وعمل الملبس الموت والامم من اتبع نفسه فوفاها وتبع على الله الامم **و** ليس
 هو العارف وان نفسه حاسبها **و** **الحق** ابراهيم عليه الشلال وعلم العارف
 ما لم يكن مغلوبا على عقله ان يكون له ساعات ساعة يتلوه فيها ربه عز وجل
 وساعة يجلس فيها نفسه وساعة يتبع فيها ربه صلى الله عليه وآله عز وجل وساعة
 يجلو فيها بجلسته من المعجم والمشي **وعلم** العارف الا يتو طاعة الثلاث ترو
 بعد اوم من كماله اوله من غير محرم وعلى العارف ان يكون يصم اذ يمد مقلدا على
 علم شانه **فقال** للسادة ومن حاسب ثلاثه من عمله فلان الله لا يهدي عبدا
 فلاحته الاعمال وتاخير ما لا يوفق في آخر تكون فيه فلاح القلب او الفلاح
 من كماله العروة او الحمى وهو غرور من ابراهيم ان قد علم اليك ان الوقت
 والموت قد جعلا في من حيث لا تشع وعلم تغرر واولون اليه لا تامل من شغل آخر
 يعرض ان وافرغ الاشغال من حيث لا يدرك **فقال** عليه الشلال وتعلم مقتون
 فيها تيسر الناس الصحة والبراع اذ تيسر من الناس وفروا فيها وغنوا فيها اذ تيسر
 منهم الخيرة والمشغول لا يربوا ومقتون لا يهوا ووم يضام مبتلى ومفهوم التيسر ان
 القليل من الناس رزقهم الله الصحة والبراع وافرغوا من كماله موكلاهم وفرو
 شغلهم واورجوا رزقهم الله وافرغوا من كماله موكلاهم وفرو
 التيسر في رزقهم الله وموايضهم من كماله الخوار وسبحة من كماله الشلح
 الخوار الخوار ان تغلوا القوي ثم لا تغل عليه فلاحوا على الشلال ان يرفعوه

وفريقت عليه بغية بما قبله فيكملها فيه والله تعالى اعلم ثم ذكر الادب الجليل وهو
 ذكر الادب من حيث هو فالادب امة رتبة لها في الادب على ذكر الادب **فقال**
طلبون منه انما له وطلبون له غيبة منه عنكم وطلبون الغيبة
لغلبة حيلهم منه وطلبون غيبة لوجوههم بغير ركنه فقلت
 طلبون منه يتصرفون في التضرع والابتهال وطلبون له يتصرفون في البحث والاستكثار وطلبون
 الغيبة يتصرفون في التلويح والافعال وطلبون من غيبة يتصرفون في التلويح والسؤال وقد املها
 اربعة طلب الحوائج ومنه طلب البلاط ومنه طلبها من خزانة عند المصنفين **اما**
 طلبون منه فلو جردت فتمتد في الامان انما طلبته مما جردت انهم لم يكونوا يريدون
 بل انما يريدون من جردت منه الاعمال وانما يريدون من جردت منه الاموال وما الله بغافل عما تعملون
 اليس الله بذا او غير **فقال** صلى الله عليه وسلم لم يشغلني شيء من عسائلي اعطيتني
 افضل ما اعطى السالكين والستور تحت مجاري الافراد افضل عند العار من التضرع
 وكما جتهدوا في شغلهم من كل العبد في الله عنه يقول العفيف المصنف في
 لم يقولوا حاجة في طلبها وانما كان في طلبها طلب المصنف **قلت**
 واذا ورد منها الرعايا فلانها موعودة وحكمة لا طلبا للفسقة انما ما قسم لكون
 واصحاب الدين ولو سأل الله ان يمنحهم ما اجابوا **وج** المسئلة خال في الصوفية
 من السكوت اولها والاعطاء والتحقيق انهم ما يتجمل فيه ويشترح له المصنف وهو الماد
 منه **اما** طلبون له فهو دليل على غيبته عنه بوجوه نفوسه فلو حصر فليس
 وغيبته عن نفسه ووجهه من الملوحة غيبته
 اراحتك في غيبته وانما به **وج** عظمة مذكرا جعل منهم
 فقل ابد المرحل الشيت في الله عنه
 ومن عجبا ان اهل اليه **وج** اسئل شعرا عنهم ووجهه
 وتبتهن عينه ووجهه بسواد فدا **وج** يشكو النوى فليبه ووجهه بظلمة

اربعه

والادب

والادب على سبيل محروء الله عنه
 فقلوا الشيت في الله عنه **وج** عظمة مذكرا جعل منهم
 ووجهه مذكرا جعل منهم **وج** اسئل شعرا عنهم ووجهه
 ومن عجبا ان اهل اليه **وج** اسئل شعرا عنهم ووجهه
 وتبتهن عينه ووجهه بسواد فدا **وج** يشكو النوى فليبه ووجهه بظلمة
 فقلت طلبون منه يتصرفون في التضرع والابتهال وطلبون له يتصرفون في البحث والاستكثار وطلبون
 الغيبة يتصرفون في التلويح والافعال وطلبون من غيبة يتصرفون في التلويح والسؤال وقد املها
 اربعة طلب الحوائج ومنه طلب البلاط ومنه طلبها من خزانة عند المصنفين **اما**
 طلبون منه فلو جردت فتمتد في الامان انما طلبته مما جردت انهم لم يكونوا يريدون
 بل انما يريدون من جردت منه الاعمال وانما يريدون من جردت منه الاموال وما الله بغافل عما تعملون
 اليس الله بذا او غير **فقال** صلى الله عليه وسلم لم يشغلني شيء من عسائلي اعطيتني
 افضل ما اعطى السالكين والستور تحت مجاري الافراد افضل عند العار من التضرع
 وكما جتهدوا في شغلهم من كل العبد في الله عنه يقول العفيف المصنف في
 لم يقولوا حاجة في طلبها وانما كان في طلبها طلب المصنف **قلت**
 واذا ورد منها الرعايا فلانها موعودة وحكمة لا طلبا للفسقة انما ما قسم لكون
 واصحاب الدين ولو سأل الله ان يمنحهم ما اجابوا **وج** المسئلة خال في الصوفية
 من السكوت اولها والاعطاء والتحقيق انهم ما يتجمل فيه ويشترح له المصنف وهو الماد
 منه **اما** طلبون له فهو دليل على غيبته عنه بوجوه نفوسه فلو حصر فليس
 وغيبته عن نفسه ووجهه من الملوحة غيبته
 اراحتك في غيبته وانما به **وج** عظمة مذكرا جعل منهم
 فقل ابد المرحل الشيت في الله عنه
 ومن عجبا ان اهل اليه **وج** اسئل شعرا عنهم ووجهه
 وتبتهن عينه ووجهه بسواد فدا **وج** يشكو النوى فليبه ووجهه بظلمة

سير غير الحزب **١** لا تحسبوا رخصه **٢** فكل معشوق غافل **٣**
٤ ما تحمض صابنا المص **٥** لا يبدل **٦** **٧**
 بمرأته **٨** بمرأته جاد **٩** طلب الحق **١٠** مع ضل **١١** الاشرار **١٢** الحلو **١٣** مستغ **١٤** فخر **١٥** موكلة **١٦** فاسيلة **١٧**
 لحظوظه **١٨** وهو **١٩** علمنا **٢٠** نهايته مشقة **٢١** وعافيته **٢٢** محمودة **٢٣** ومزار **٢٤** به **٢٥** فضيلة **٢٦** ومرأته **٢٧**
 مغص **٢٨** طلبا **٢٩** موكلة **٣٠** لم يخرج **٣١** نفسه **٣٢** وهو **٣٣** علمنا **٣٤** انه **٣٥** كذبا **٣٦** دعواه **٣٧** ونهايته **٣٨** الخ **٣٩** ملن **٤٠**
 وعافيته **٤١** الحلو **٤٢** **٤٣** لا يتوار **٤٤** كره **٤٥** المنطق **٤٦** ومزار **٤٧** طريق **٤٨** الوضوء **٤٩** الحوض **٥٠** الحلو **٥١** املا **٥٢** الش **٥٣** والبرائة **٥٤**
 طلبا **٥٥** حواشي **٥٦** الرضا **٥٧** او **٥٨** المظلمات **٥٩** او **٦٠** المراتب **٦١** او **٦٢** الخصوصية **٦٣** مثال **٦٤** وهو **٦٥** بل **٦٦** يد **٦٧** فيها **٦٨** والاعام **٦٩** عنها **٧٠**
 والاشغال **٧١** بالله **٧٢** عنها **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
 ابو الحسن **١٠١** كذا **١٠٢** ان **١٠٣** صاحب **١٠٤** نجر **١٠٥** الله **١٠٦** مغارة **١٠٧** ونفول **١٠٨** **١٠٩** **١١٠** **١١١** **١١٢** **١١٣** **١١٤** **١١٥** **١١٦** **١١٧** **١١٨** **١١٩** **١٢٠**
 الجمعة **١٢١** يفتح **١٢٢** الله **١٢٣** علينا **١٢٤** فوف **١٢٥** على **١٢٦** باب **١٢٧** المغارة **١٢٨** وجل **١٢٩** عليه **١٣٠** سيد **١٣١** الخ **١٣٢** **١٣٣** **١٣٤** **١٣٥** **١٣٦** **١٣٧** **١٣٨** **١٣٩** **١٤٠** **١٤١** **١٤٢** **١٤٣** **١٤٤** **١٤٥** **١٤٦** **١٤٧** **١٤٨** **١٤٩** **١٥٠**
 عليه **١٥١** **١٥٢** **١٥٣** **١٥٤** **١٥٥** **١٥٦** **١٥٧** **١٥٨** **١٥٩** **١٦٠** **١٦١** **١٦٢** **١٦٣** **١٦٤** **١٦٥** **١٦٦** **١٦٧** **١٦٨** **١٦٩** **١٧٠** **١٧١** **١٧٢** **١٧٣** **١٧٤** **١٧٥** **١٧٦** **١٧٧** **١٧٨** **١٧٩** **١٨٠**
 الجمعة **١٨١** يفتح **١٨٢** الله **١٨٣** افصح **١٨٤** وكذا **١٨٥** **١٨٦** **١٨٧** **١٨٨** **١٨٩** **١٩٠** **١٩١** **١٩٢** **١٩٣** **١٩٤** **١٩٥** **١٩٦** **١٩٧** **١٩٨** **١٩٩** **٢٠٠**
 وجعلنا **٢٠١** على **٢٠٢** انفسنا **٢٠٣** بل **٢٠٤** اليوم **٢٠٥** يفتح **٢٠٦** الله **٢٠٧** علينا **٢٠٨** بل **٢٠٩** عند **٢١٠** **٢١١** **٢١٢** **٢١٣** **٢١٤** **٢١٥** **٢١٦** **٢١٧** **٢١٨** **٢١٩** **٢٢٠**
 عبد **٢٢١** الخصوصية **٢٢٢** وفاته **٢٢٣** حظه **٢٢٤** من **٢٢٥** الله **٢٢٦** حتى **٢٢٧** يتوب **٢٢٨** **٢٢٩** **٢٣٠** **٢٣١** **٢٣٢** **٢٣٣** **٢٣٤** **٢٣٥** **٢٣٦** **٢٣٧** **٢٣٨** **٢٣٩** **٢٤٠** **٢٤١** **٢٤٢** **٢٤٣** **٢٤٤** **٢٤٥** **٢٤٦** **٢٤٧** **٢٤٨** **٢٤٩** **٢٥٠**
 الخصوصية **٢٥١** غير **٢٥٢** التعلات **٢٥٣** اليها **٢٥٤** والطلب **٢٥٥** **٢٥٦** **٢٥٧** **٢٥٨** **٢٥٩** **٢٦٠** **٢٦١** **٢٦٢** **٢٦٣** **٢٦٤** **٢٦٥** **٢٦٦** **٢٦٧** **٢٦٨** **٢٦٩** **٢٧٠** **٢٧١** **٢٧٢** **٢٧٣** **٢٧٤** **٢٧٥** **٢٧٦** **٢٧٧** **٢٧٨** **٢٧٩** **٢٨٠**
 وتكون **٢٨١** **٢٨٢** **٢٨٣** **٢٨٤** **٢٨٥** **٢٨٦** **٢٨٧** **٢٨٨** **٢٨٩** **٢٩٠** **٢٩١** **٢٩٢** **٢٩٣** **٢٩٤** **٢٩٥** **٢٩٦** **٢٩٧** **٢٩٨** **٢٩٩** **٣٠٠**
 الشوق **٣٠١** **٣٠٢** **٣٠٣** **٣٠٤** **٣٠٥** **٣٠٦** **٣٠٧** **٣٠٨** **٣٠٩** **٣١٠** **٣١١** **٣١٢** **٣١٣** **٣١٤** **٣١٥** **٣١٦** **٣١٧** **٣١٨** **٣١٩** **٣٢٠**
٣٢١ **٣٢٢** **٣٢٣** **٣٢٤** **٣٢٥** **٣٢٦** **٣٢٧** **٣٢٨** **٣٢٩** **٣٣٠** **٣٣١** **٣٣٢** **٣٣٣** **٣٣٤** **٣٣٥** **٣٣٦** **٣٣٧** **٣٣٨** **٣٣٩** **٣٤٠**
 والامير **٣٤١** **٣٤٢** **٣٤٣** **٣٤٤** **٣٤٥** **٣٤٦** **٣٤٧** **٣٤٨** **٣٤٩** **٣٥٠** **٣٥١** **٣٥٢** **٣٥٣** **٣٥٤** **٣٥٥** **٣٥٦** **٣٥٧** **٣٥٨** **٣٥٩** **٣٦٠**
 والارواح **٣٦١** **٣٦٢** **٣٦٣** **٣٦٤** **٣٦٥** **٣٦٦** **٣٦٧** **٣٦٨** **٣٦٩** **٣٧٠** **٣٧١** **٣٧٢** **٣٧٣** **٣٧٤** **٣٧٥** **٣٧٦** **٣٧٧** **٣٧٨** **٣٧٩** **٣٨٠**
 والغلوب **٣٨١** **٣٨٢** **٣٨٣** **٣٨٤** **٣٨٥** **٣٨٦** **٣٨٧** **٣٨٨** **٣٨٩** **٣٩٠** **٣٩١** **٣٩٢** **٣٩٣** **٣٩٤** **٣٩٥** **٣٩٦** **٣٩٧** **٣٩٨** **٣٩٩** **٤٠٠**

استحار

ومنا **١** وفيل **٢** وسيل **٣** وبغلة **٤** او غلة **٥** ومع **٦** فوا **٧** او فوا **٨** او فوا **٩** او فوا **١٠** او فوا **١١** او فوا **١٢** او فوا **١٣** او فوا **١٤** او فوا **١٥** او فوا **١٦** او فوا **١٧** او فوا **١٨** او فوا **١٩** او فوا **٢٠** او فوا **٢١** او فوا **٢٢** او فوا **٢٣** او فوا **٢٤** او فوا **٢٥** او فوا **٢٦** او فوا **٢٧** او فوا **٢٨** او فوا **٢٩** او فوا **٣٠** او فوا **٣١** او فوا **٣٢** او فوا **٣٣** او فوا **٣٤** او فوا **٣٥** او فوا **٣٦** او فوا **٣٧** او فوا **٣٨** او فوا **٣٩** او فوا **٤٠** او فوا **٤١** او فوا **٤٢** او فوا **٤٣** او فوا **٤٤** او فوا **٤٥** او فوا **٤٦** او فوا **٤٧** او فوا **٤٨** او فوا **٤٩** او فوا **٥٠** او فوا **٥١** او فوا **٥٢** او فوا **٥٣** او فوا **٥٤** او فوا **٥٥** او فوا **٥٦** او فوا **٥٧** او فوا **٥٨** او فوا **٥٩** او فوا **٦٠** او فوا **٦١** او فوا **٦٢** او فوا **٦٣** او فوا **٦٤** او فوا **٦٥** او فوا **٦٦** او فوا **٦٧** او فوا **٦٨** او فوا **٦٩** او فوا **٧٠** او فوا **٧١** او فوا **٧٢** او فوا **٧٣** او فوا **٧٤** او فوا **٧٥** او فوا **٧٦** او فوا **٧٧** او فوا **٧٨** او فوا **٧٩** او فوا **٨٠** او فوا **٨١** او فوا **٨٢** او فوا **٨٣** او فوا **٨٤** او فوا **٨٥** او فوا **٨٦** او فوا **٨٧** او فوا **٨٨** او فوا **٨٩** او فوا **٩٠** او فوا **٩١** او فوا **٩٢** او فوا **٩٣** او فوا **٩٤** او فوا **٩٥** او فوا **٩٦** او فوا **٩٧** او فوا **٩٨** او فوا **٩٩** او فوا **١٠٠**
 لا يتر **١٠١** **١٠٢** **١٠٣** **١٠٤** **١٠٥** **١٠٦** **١٠٧** **١٠٨** **١٠٩** **١١٠** **١١١** **١١٢** **١١٣** **١١٤** **١١٥** **١١٦** **١١٧** **١١٨** **١١٩** **١٢٠** **١٢١** **١٢٢** **١٢٣** **١٢٤** **١٢٥** **١٢٦** **١٢٧** **١٢٨** **١٢٩** **١٣٠** **١٣١** **١٣٢** **١٣٣** **١٣٤** **١٣٥** **١٣٦** **١٣٧** **١٣٨** **١٣٩** **١٤٠** **١٤١** **١٤٢** **١٤٣** **١٤٤** **١٤٥** **١٤٦** **١٤٧** **١٤٨** **١٤٩** **١٥٠** **١٥١** **١٥٢** **١٥٣** **١٥٤** **١٥٥** **١٥٦** **١٥٧** **١٥٨** **١٥٩** **١٦٠** **١٦١** **١٦٢** **١٦٣** **١٦٤** **١٦٥** **١٦٦** **١٦٧** **١٦٨** **١٦٩** **١٧٠** **١٧١** **١٧٢** **١٧٣** **١٧٤** **١٧٥** **١٧٦** **١٧٧** **١٧٨** **١٧٩** **١٨٠** **١٨١** **١٨٢** **١٨٣** **١٨٤** **١٨٥** **١٨٦** **١٨٧** **١٨٨** **١٨٩** **١٩٠** **١٩١** **١٩٢** **١٩٣** **١٩٤** **١٩٥** **١٩٦** **١٩٧** **١٩٨** **١٩٩** **٢٠٠**
 او طير **٢٠١** **٢٠٢** **٢٠٣** **٢٠٤** **٢٠٥** **٢٠٦** **٢٠٧** **٢٠٨** **٢٠٩** **٢١٠** **٢١١** **٢١٢** **٢١٣** **٢١٤** **٢١٥** **٢١٦** **٢١٧** **٢١٨** **٢١٩** **٢٢٠** **٢٢١** **٢٢٢** **٢٢٣** **٢٢٤** **٢٢٥** **٢٢٦** **٢٢٧** **٢٢٨** **٢٢٩** **٢٣٠** **٢٣١** **٢٣٢** **٢٣٣** **٢٣٤** **٢٣٥** **٢٣٦** **٢٣٧** **٢٣٨** **٢٣٩** **٢٤٠** **٢٤١** **٢٤٢** **٢٤٣** **٢٤٤** **٢٤٥** **٢٤٦** **٢٤٧** **٢٤٨** **٢٤٩** **٢٥٠** **٢٥١** **٢٥٢** **٢٥٣** **٢٥٤** **٢٥٥** **٢٥٦** **٢٥٧** **٢٥٨** **٢٥٩** **٢٦٠** **٢٦١** **٢٦٢** **٢٦٣** **٢٦٤** **٢٦٥** **٢٦٦** **٢٦٧** **٢٦٨** **٢٦٩** **٢٧٠** **٢٧١** **٢٧٢** **٢٧٣** **٢٧٤** **٢٧٥** **٢٧٦** **٢٧٧** **٢٧٨** **٢٧٩** **٢٨٠** **٢٨١** **٢٨٢** **٢٨٣** **٢٨٤** **٢٨٥** **٢٨٦** **٢٨٧** **٢٨٨** **٢٨٩** **٢٩٠** **٢٩١** **٢٩٢** **٢٩٣** **٢٩٤** **٢٩٥** **٢٩٦** **٢٩٧** **٢٩٨** **٢٩٩** **٣٠٠**
 و **٣٠١** **٣٠٢** **٣٠٣** **٣٠٤** **٣٠٥** **٣٠٦** **٣٠٧** **٣٠٨** **٣٠٩** **٣١٠** **٣١١** **٣١٢** **٣١٣** **٣١٤** **٣١٥** **٣١٦** **٣١٧** **٣١٨** **٣١٩** **٣٢٠** **٣٢١** **٣٢٢** **٣٢٣** **٣٢٤** **٣٢٥** **٣٢٦** **٣٢٧** **٣٢٨** **٣٢٩** **٣٣٠** **٣٣١** **٣٣٢** **٣٣٣** **٣٣٤** **٣٣٥** **٣٣٦** **٣٣٧** **٣٣٨** **٣٣٩** **٣٤٠** **٣٤١** **٣٤٢** **٣٤٣** **٣٤٤** **٣٤٥** **٣٤٦** **٣٤٧** **٣٤٨** **٣٤٩** **٣٥٠** **٣٥١** **٣٥٢** **٣٥٣** **٣٥٤** **٣٥٥** **٣٥٦** **٣٥٧** **٣٥٨** **٣٥٩** **٣٦٠** **٣٦١** **٣٦٢** **٣٦٣** **٣٦٤** **٣٦٥** **٣٦٦** **٣٦٧** **٣٦٨** **٣٦٩** **٣٧٠** **٣٧١** **٣٧٢** **٣٧٣** **٣٧٤** **٣٧٥** **٣٧٦** **٣٧٧** **٣٧٨** **٣٧٩** **٣٨٠** **٣٨١** **٣٨٢** **٣٨٣** **٣٨٤** **٣٨٥** **٣٨٦** **٣٨٧** **٣٨٨** **٣٨٩** **٣٩٠** **٣٩١** **٣٩٢** **٣٩٣** **٣٩٤** **٣٩٥** **٣٩٦** **٣٩٧** **٣٩٨** **٣٩٩** **٤٠٠**
 تابعة **٤٠١** **٤٠٢** **٤٠٣** **٤٠٤** **٤٠٥** **٤٠٦** **٤٠٧** **٤٠٨** **٤٠٩** **٤١٠** **٤١١** **٤١٢** **٤١٣** **٤١٤** **٤١٥** **٤١٦** **٤١٧** **٤١٨** **٤١٩** **٤٢٠** **٤٢١** **٤٢٢** **٤٢٣** **٤٢٤** **٤٢٥** **٤٢٦** **٤٢٧** **٤٢٨** **٤٢٩** **٤٣٠** **٤٣١** **٤٣٢** **٤٣٣** **٤٣٤** **٤٣٥** **٤٣٦** **٤٣٧** **٤٣٨** **٤٣٩** **٤٤٠** **٤٤١** **٤٤٢** **٤٤٣** **٤٤٤** **٤٤٥** **٤٤٦** **٤٤٧** **٤٤٨** **٤٤٩** **٤٥٠** **٤٥١** **٤٥٢** **٤٥٣** **٤٥٤** **٤٥٥** **٤٥٦** **٤٥٧** **٤٥٨** **٤٥٩** **٤٦٠** **٤٦١** **٤٦٢** **٤٦٣** **٤٦٤** **٤٦٥** **٤٦٦** **٤٦٧** **٤٦٨** **٤٦٩** **٤٧٠** **٤٧١** **٤٧٢** **٤٧٣** **٤٧٤** **٤٧٥** **٤٧٦** **٤٧٧** **٤٧٨** **٤٧٩** **٤٨٠** **٤٨١** **٤٨٢** **٤٨٣** **٤٨٤** **٤٨٥** **٤٨٦** **٤٨٧** **٤٨٨** **٤٨٩** **٤٩٠** **٤٩١** **٤٩٢** **٤٩٣** **٤٩٤** **٤٩٥** **٤٩٦** **٤٩٧** **٤٩٨** **٤٩٩** **٥٠٠**
 الجمل **٥٠١** **٥٠٢** **٥٠٣** **٥٠٤** **٥٠٥** **٥٠٦** **٥٠٧** **٥٠٨** **٥٠٩** **٥١٠** **٥١١** **٥١٢** **٥١٣** **٥١٤** **٥١٥** **٥١٦** **٥١٧** **٥١٨** **٥١٩** **٥٢٠** **٥٢١** **٥٢٢** **٥٢٣** **٥٢٤** **٥٢٥** **٥٢٦** **٥٢٧** **٥٢٨** **٥٢٩** **٥٣٠** **٥٣١** **٥٣٢** **٥٣٣** **٥٣٤** **٥٣٥** **٥٣٦** **٥٣٧** **٥٣٨** **٥٣٩** **٥٤٠** **٥٤١** **٥٤٢** **٥٤٣** **٥٤٤** **٥٤٥** **٥٤٦** **٥٤٧** **٥٤٨** **٥٤٩** **٥٥٠** **٥٥١** **٥٥٢** **٥٥٣** **٥٥٤** **٥٥٥** **٥٥٦** **٥٥٧** **٥٥٨** **٥٥٩** **٥٦٠** **٥٦١** **٥٦٢** **٥٦٣** **٥٦٤** **٥٦٥** **٥٦٦** **٥٦٧** **٥٦٨** **٥٦٩** **٥٧٠** **٥٧١** **٥٧٢** **٥٧٣** **٥٧٤** **٥٧٥** **٥٧٦** **٥٧٧** **٥٧٨** **٥٧٩** **٥٨٠** **٥٨١** **٥٨٢** **٥٨٣** **٥٨٤** **٥٨٥** **٥٨٦** **٥٨٧** **٥٨٨** **٥٨٩** **٥٩٠** **٥٩١** **٥٩٢** **٥٩٣** **٥٩٤** **٥٩٥** **٥٩٦** **٥٩٧** **٥**

والغلبه لله والانس به واذا خرج من افلاك الشياطين خلق باخلا والمومنين باخلا والماله بكه
التواضع وسلامه الصور والحلم والسكينه والزانه والحمليه والسهوله واللينه
والخبره والكنهه بعلم الله والشعفه والرحمة وتعليم العرفه والمسائير واعدل النسبه وجميع
الامة والثرم والسما والحمد والذلاله والصوره والمافيه والسماويه والعرفه فلما انخلق
العبريه من الاخلاق وتحقق بها فلابد ان يخلص من اضرادها كل عيب اخلاصه الموالاه امنها
سواء كان انرا به عيبا ومحضه فيه فلا خاف العيبه يلعبه فلا يلرب وكل ما صدق فيه
اطبته لصوره عيوبه فبان في ما اذا كان منهم كذا شهواته الكلامه والباطنه كل عيبه
لعبه وشهواته فلا خاف ان يلرب كل كذا اذا مر احب شيئا فهو عيبه وهو لا يحب ان يتقوى
عبره لغيه وانما يخلص من الشهوات والمخوضه كل ايضا في علم حضرة الحق بل انما فيها
اذا ما اخبرنا عن الحضرة الاحيه من الجماله والوفيه فلا تخرب منها وتكون في العبوديه وحرره
انفسنا في الحضرة واعلم من الاول صدق البشريه التي احدثت بها الحضرة انما جعلها الله
منزى لا مسح افرا من العسر والشكر والرياء تجعل الله العسر والشكر من ربا الاعمال
المزومه وجعل البشريه من ربا الاخلاق والرياء وما ثم الامكان الحق وتجليه الحق وما ثم
سواء واحوا وكافوه الابد الله ثم ان من العيوب سبب بغا جهل الانسل بل عتبار الحكمة
وملا الغفلة عن البحث عنها وسبب الغفلة عن البحث عنها وهو الرضى عن العسر اذ لو اساءه فكنه بها
لبحث عنها مسدا وبها واستخرجها وتعلم منها فاذن **فلا اصل كل عيبه**
وعفلة وشهوة الرضى عن العسر قلت اذ كل امر به نفسه استحسن احواله
وغفر مسدا وبها افعل الشقاء وغير الرضى عن كل عيب كليله **وامر كل طاعة وبفقه**
وعقد علم الرضى عن غيرها قلت ان امرتهم بنفسه واساءه فكنه بها ونكر اليها
بعي السخه لبحث عن عيوبها واستخرج مسدا وبها افعل الشقاء ولا ترضى السخه بغير السدا وبها
ولبحث ايها المبرر مسدا وبها وانهم بنفسه ولا تستحسن شيئا من احوالها فاذن اذ ارضيت عنها

اللهم صل على سيدنا محمد وآله

واوسطا بشرقته وشمس حقه ربه لحيته قلبه واشرفه بنور ربه ثم امتنع وجوده بوجوده
 محبوبه وشهوده وشهوده معجوده والبرهان اشار **بقوله**
شعلة البصيرة يشهد في منق وعير البصيرة يشهد في منق وجود
وحو البصيرة يشهد في وجوده كما عرفت وكما وجود كل الممد وكما شئ
معه وهو لا يعلم ما عليه كل فلتب البصيرة ناطق القلب كمال البص
 ناطق القلب والبصيرة في المعالجة اللطيفة والنورانية والبصيرة المحسوسات اللطيفة الظاهرة
 الوهمية ثم البصيرة باعتبار ادراك نور المعالجة اللطيفة على رتبة افسار فسمي بسن ناطق قلبه
 بحيث قد نمت نور الحور اصله فترشح العير ضوء الشمس من نور وبنك العير كرم الماء من سعة
 ومنه بصيرة الكبر والاعجاز فانها لا تعجز الا بصار ولا تعجز الا بقلب الله في الصور **فسمي**
 في ناطق هذا الكبر والسرودة لضعف ناطق هذا الضعف في النورانية لا تقوى على مشاهدته
 وكما تشهد فيه منها وكما يعرف عندها وفيه علامة المسلم **فسمي** ناطق هذا وقوى شيئا
 حتى في ان يفتح عينه في الشدة الشعاع لم يفتح عينه فادرك الشعاع النور في بيانه وهو
 علامة التوجه في بصر هذا المعالجة شعاع البصيرة **فسمي** فون ناطق هذا وفتح عيسى
 بصيرة في ادراك النور بحيلها به حتى غلبت عن نفسه مشاهدته النور ومنه الخاصة التوجه في
 ويستمر هذا المعالجة غير البصيرة **فسمي** تحت بصيرة ثم واشتر نور هذا وانما نور هذا بنور
 اصلها في نور النور والاصل وانما ان يتورث شعاع ناطق نور الاصل كل الممد وكما شئ معه وقوى
 الا على ما عليه كل ويسمى من الحق البصيرة **وجه** تسمية شعاع البصيرة ان حيلها كمال
 كل في وجوده الا ان لم يفتح في ذات بصيرة ثم محبته وشهود النور من اصله الا في ناطق
 تتفاوتها وتفاوتها في شعاع النور من رايها وفيه منه فادرك الشعاع ولم يدرك
 النور ومنه نور الايمان وهو مقام علم اليقين **وجه** تسمية غير اليقين البصيرة ان البصيرة
 كمالها وفوقها انفتحت عينها في النور بحيلها او متصلا بها فسميت غير البصيرة لانها حقا

الحق

واذراكها

والله اعلم بالصواب

واذا رأتها ما ظهر علم غير هذا ومنه امعاء غير اليقين **وجه** تسمية حو البصيرة ان البصيرة كمالها
 ادركت الحور من اصله وغلبت عن نور العير ونور الاصول سميت حو البصيرة كمالها ادركت من
 الحور وغلبت عن شعاع الخلو ومنه امعاء حو اليقين فشعاع البصيرة وهو نور الايمان لا قبل الاقنية
 وغير البصيرة وهو نور الاصل لا قبل المشاهدة وحو البصيرة نور في نور السور والتمكين لا قبل
 الكمال او تفوق شعاع البصيرة نور علم اليقين وغير البصيرة وهو نور غير اليقين وحو
 البصيرة وهو نور حو اليقين يعلم اليقين لا قبل الايمان واليه فادرك غير اليقين لا قبل الايمان
 وحو اليقين لا قبل الشهود والاعمال **ومثال** هذا ان يسمع بكلمة مثلا ولم يدركها فادرك
 علم اليقين فادرك الاستشعار عليها وادركها فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها
 وهو حو اليقين وكذا الذي كمال البصيرة فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها
 فادرك الاستشعار على الغناء والذات ولم يدركها فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها
 اليقين وتفوق شعاع البصيرة لا قبل علم المثلوي وغير البصيرة لا قبل علم المثلوي وحو
 البصيرة لا قبل علم الحور وشعاع البصيرة يشهد في حو البصيرة اذ يوجب لوق شهود في
 ذات الحق منق فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها
 حيل الوردية فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها
 وفيه لوجوده اذ لوجود الحق اذ محال ان تشهده وتشهد معه سواه فادركها فادركها فادركها فادركها
 وفيه لوجوده فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها
 شيخ شيخه سيرة الحور المحزون **وجه** تسمية شعاع البصيرة ان حيلها كمال
وجه تسمية شعاع البصيرة ان حيلها كمال

فكلها ما علامة السلمية حيث بصيرة ثم والتحقيق وهو ما تفهم من التعميد في المسود
 بفتح مع حجة ناطق هذا الحور والبصيرة الكبر فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها فادركها
 الحور حو لوجوده الا في معجوده من اصله والاعراض اذ لا يعرف الا ما ثبت له وجوده

وكلمة شتلى لى تزلزل وقيم الامور واسمها ونزاد الله اعلم بحجة القوة واملا في حجة الشيخوخة وتدل
 ملازم به الشيخ او اشد اليه او جهتها انه يجب ان يكون قادرا قتيلا واليه بدور الامتداد ولو كان محملا
 علامة الخفة في التهييب للرجل **فقال الشيخ** شيعته سيرة العرج بن ابي عبد الله العفيف
 الصوري وهو الزاخر افاض الى شيخه ما احتل به غير الخياط لا يتزدد ويغور ببلاده في انتظار ما لم ولو كان
 لا يتنازع منه ذلك **وقال** ايضا صاحب وهو الذي فقهته بشعة تام **وقال** سيرة علي رضي الله عنه في كتابه
 اعلم انه لا يفرق كمال الله الهاء الله شيئا مثل جلوسه مع عارف بالله انما هو ورجل واحد وعلمه من الله
 لئلا يظن ان اوله لا يفرق من الله الهاء الله شيئا مثل جلوسه مع عارف بالله انما هو ورجل واحد وعلمه من الله
 لانهم سهرت اروق وكما يحرم الله شيئا مثل جلوسه مع عارف بالله انما هو ورجل واحد وعلمه من الله
 بل لا يفرق من الله الهاء الله شيئا مثل جلوسه مع عارف بالله انما هو ورجل واحد وعلمه من الله
 والجلوس مع العارف الهاء الله شيئا مثل جلوسه مع عارف بالله انما هو ورجل واحد وعلمه من الله
 مع العفيف الجواد الهاء الله شيئا مثل جلوسه مع عارف بالله انما هو ورجل واحد وعلمه من الله
 وبالله الذي هو من عرفة الله او كلمة في الحديث يجمع بين المريد ومولا بنظره او بكلمة كزالن العفيف الجواد الهاء الله
 الجلسة مع غير اخيه او لو توثق صا صا **وقال** سيرة عبد الله رضي الله عنه اخذ حجة ثلاثة
 من اصناف الناس الجليل الغافل والمرايين المتصوفة الجاد ليه وزاد الشيخ زروق علما به
 الظهور **فقال** ان يوسعهم غالبة عليهم **قلت** الجلوس معهم اليوم افهم من سبعين غير غافلا
 وفيه اجاد ان اخبرهم لا يفرق من الاضداد التي يفرقون انهم غافلون خالين او ضالين
 يجهلون ومنهم من اخبرهم بغيرهم ينكحون ومنهم من يخشون فليحذر المريد من جبهتهم والعرف منهم
 ملا استلجاع في خوفه ومثله ولم يحرم من سائر انما هو من التماس وليس له علم حذر ويكنون مع
 كمال السمع العرف والحيمة والقدرة رايه افاض في العرفاء من غيرهم ولا يفرق اذ هو في القصور
ويحرم الله اشد الغفلة روي الله عنه حيث **فقال** الله استلهم خفيلا وكما استعيتهم عشرين
فقال ونزاد علما الصلابة الاخيرة في الله عنهم مما كان اليوم حيا شغلوا لجمع الرتبة والرياسة

وتشيم العلام

الامر على سيرته محروا له

وتشيم العلام وتحسية الشاكر والمسائر والمراتب وراوا اذ ان سنة نبوية فلاحوا وافوه الا
 بالله العلى العظيم **وقال** يحسب معاد الزور في الله عنه بفعل العلم له وفته يد معش العلماء
 يدركه فله مله في يوم التليق فاروقية واطمئنت وعونية ووكايم جالوسية ومطرايم جالوسية
 وفرضهم من اذيل شيعته فنية فله مله المجرية **وقال** ينادي النظم اليه في المصوب المردية
 الرتبة وروج القصة عنده ولو فاعلمه في الكلام والبرهان اشهر **بفـ**
ملا فاعلم من قلب زائد **وقال** شيعته لبر من قلب زائد **قلت**
 الزيادة التي هي خروج محبة من القلب وروضة منه وعند الغوم بغض كل ما يشغل الله في
 عظمة الله ويكون اوله الدار والعدا متعديا يستوي حجرة الزوايا والباب والعضة والجم والغفلة
 والمنع والعلو ويكون ثانيا في الجدة والمراتب وعلو متعديا يستوي حجرة الزوايا والظهور والخر
 والهرج والزم والوجه والسفوف ويتوق ثلثا في المفاصل والاملا والخصوصية والاملا
 ان يستوي حجة المجرى والخوف والقوة والضعف والسر والغير يسير بهذا تسير بهما او بهما
 في هذا التساوي **وقال** من انهم يتوق الزيادة والتور يدس بشعة المتور وام **فقال** في
 جفنة المفاصل في الزيادة او حلقه كذا علمه كذا علمه كذا علمه كذا علمه كذا علمه كذا علمه
 عند الناس **وقال** من اعترف فله صل الله عليه وسلم عمل قليل في سنة خيم من كل شئ في ردة او ردة
 اعلم وكما اشنع من حب الرتبة والاذن كذا علمه كذا علمه كذا علمه كذا علمه كذا علمه
 وكما في من الصلابة حتى ظهرت البراعة فيمنوا وشيروا وزجوا فيمنوا في البراعة الحفيفة وحمل
 فوكما قليل في المحنة وان كان يتبين في الحسرات لانيه في ردة الاشباح وانما العجم في خضوع الارواح
 عبادة الله بقلبه له وعبادة الله الغيا بالنعس للنعس عبادة الله في ردة حجة بافية وعبادة الله
 الغيا بنية فانية عبادة الله اود متصلة على الروام وعبادة الله الغيا من فلة دالة وعبادة
 الزيادة مساجد الحضرة التي ان الله ان رفع وعبادة الله الغيا في ردة الفرات التي ان الله ان رفع
ونزالن **فقال** بعضهم عبادة الغنى كالمصل على الملة **وقال** من مثل عبادة الزيادة مع قلبه في الحس

واسمها

واشهد لها على عبد الله وأفضلها عن الله تعالى فقال يا علي بن أبي طالب ومائة من بني عبد الله فقال علي بن
 النضر بن عمرو الله فقال له صل الله عليه وآله يا علي أتقوم الساعة حتى لا يفر على وجه الأرض
 من يقول الله فقال له علي بن أبي طالب يا رسول الله فقال له صل الله عليه وآله انمض عني ومن امض
 مني ثالث مات ثم فل مثلها وانما السبع فقال صل الله عليه وآله الا الله ثالث مات ثم فل مثلها
 عيني ثم فلها على كذا الزور ثم فلها على الحسب البصر ثم الحسب الجيب العجمي ثم حبيب لروود
 الكلب ثم داود لمع ووفى ثم مع ووفى للسر ثم السر للجند ثم اشغلت النار بلب التوبة
 فكأنهم على الله الامم بلب الزور والواجب على العبد يستغفر ويد او فاقه وينزله جهده
 فان الزور منشور والولاية وكلام منه البراية والنهاية واعلم ان الزور وفرا على المشهور ومن ط الزور
 وفرا او افشروا والزور ما علم بلب انما داخله له واجعله انما افعل اسر اسما
 فيفر ما يعرف في الاسم يعرف في الزات ويفر ما يتبع في الفعل في الاسم يكون متبع في الفعل والزات
 وليتم المبدأ الزور على حال وايت في الزور باللسان لعدم حضور قلبه فيه بل ينزله بلسانه
 ولو كان غايه في قلبه لم يغفل عن وجوده ثم اشترى غفلته في وجوده ثم لا يغفل عن
 عدمه اعرض عنه بالتلبية في وجوده ثم اقبل بوجهه في وجوده ويشغل اللسان بنزله في
 جوارحه بطاعة الله في وجوده ثم تعرض لاشتغاله بحقيقة فيل البعض من الناس في الزور
 باللسان والغلب غايه فقال له اشترى الله على ملو وجو من اللسان ولو اشتغله بالحقية ما احتش
 في فعل قليل من الناس في اللسان حتى يفتح الله في الجند فيحسب ان يغفل عن الحق تعالى في مع
 وجود غفلة الزور مع وجوده في غفلة اذ انشده لعائش الزور عن الاشتغال به ومنه مع غفلة
 الزور في مع وجود حضور الزور وارتسامة في الخيال حتى يلحم القلب بنزله في الله ويتوحد
 بقلبه مع دوام عدمه ومنه في خواص والاوان في العوام فان دلت على عدمه في حضوره بعد
 الزور مع الغيبة عما سوى الزور لم لا يغفل عن النور وبما يعظم في نور الزور ويغفل
 في النور حتى يقب عما سوى الزور وما تدرك على الله بعينه ايد مشغ ففر في اعمال الزور

وجنود الكفارة والعصية ما يقع بطاعة وموافقة وما يقع على زلة
 واما عصية كما هو مشار اليه في الحشر **و** في الخبر عرس رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انه قال في سرته حسنة وسياسته سريرة فهو مومني
وقال عبد الله بن مسعود المومني من خذوه كاذب في اطميل فجاد ارفع
 عليه والاعاج من خذوه كذاب وفتح على انبه فقال ابو بكر باهلا
 لا طر ما ينبغي للعبراء يغلب النظم الى جانب الزنبي يغلبوا ويس
 الطر بسيد كما اشار اليه بقوله **ابيعظم الزنبي عندك عظمة**
تصرف عن منى الطر بالله تعالى فلت الناصر والخوف والرجاء
 على ثالثة انقسام اهل البراية ينبغي لهم تغليب جانب الخوف واهل
 الوسيلة ينبغي لهم ان يعتزل خوفهم ورجاؤهم واهل النهاية يغلبون
 جانب الرجاء اما اهل البراية فلا تتم اذ اغلبوا جانب الخوف جزوا
 في العجز وانكفوا عن الزلايل لا تشي نهايتهم والذين جاهدوا
 بينا النهر بينهم سبلنا واما اهل الوسيلة فكانهم فرائث فلت
 عبادتهم في تصفية بواكنهم بعبادة وهم فليئة بلوا غلبوا جانب
 الخوف فجمعوا الى عبادة الخوارج والمطلوب منهم عبادة دون
 البواهي على رجاء الوصول والخوف ان فكيفة فيعتزل خوفهم
 ورجاؤهم واما الواطون فكانت في انفسهم بعبادتهم كما بهت
 ينظمون الى تصديق الحق وما يقع بدسابة القرار فيتلغون بالقبول
 والرضاء كما كان عند شكموا وشهروا منه الله والكناء معصية
 اعتزلوا ونادى بواوهم يفتخروا مع انفسهم اذ لا وجود بها عنهم
 وانما ينظمون الى ما يبرز من غشور الفرة فنفسهم الى العلم وعجوا

وامرانه

واحتساده وكم الكرم في نفوسهم الى بحشد وفهم ورحمة الله الشايع حيث قال
 • قلنا ففسق قلبه وضافت من اهي • جعلت الى جاني لعقودا سلبا •
 • تعطيني في قلبنا فرتشة • يعقودا ويكاف عبقودا اعطينا •
 • قياترلة اجود وقطر ومنية • فحود وتعبوا منه ونظر مسا •
قال تعالى يا عبادي الذين اشرقوا على انفسهم اتقوا الله ان الله يعطي
 الثواب جميعا انه هو الغفور الرحيم وقامل فخته الى قتل تسعا وتسعين
 نفسا ثم قال اراهم باقل الله له من توبة فقال له لا توبه لك فكم اريد المائدة
 ثم اثم على ما سأل فقال له من يقول بيته وبينها واشر اذهب الى فية طرا
 فيهم ما قوم يعجزون الله وكثير منهم حتى تموت فلما توفى الله بواوهم
 الموت فامتصت فيه ملائكة الرحمة وملايكة العذاب فاوهم اليهم
 ان يسئوا الفية التي خرج اليها وانهم في التي خرج منها قال ايها كافر افر
 مهور اهلها فاوهم الله الى الفية التي خرج منها قال ايها كافر افر
 خرج منها ان تتابع قوجير الفية افر الى التي في ريش فاخره ملائكة
 الرحمة والخير في التميمين فقلد بالمعنى **وقال** الشيخ ابو العباس المصنف
 رضي الله عنه العامة اذا خوفوا خافوا واذا ارجوا رجوا والخاصة متى
 خوفوا رجوا ومتوزعوا خافوا **قال** في الحايك المني ومعنى كلام
 الشيخ هذا ان العامة واقفون مع خواصهم ايام فاعة اخوفوا خافوا الى ليس
 فيهم نفوة كما ورا العباد بنور البصير كما لاهل الله واهل الله اذا خوفوا
 رجوا اعلموا ورا خوفهم وما خافوا اوطاد المومنين لا ينبغي ان
 يفتخروا برحمة الله والى يوسر من مشه فاحتالوا على اوطاد كرم علماء منهم
 فاعوهم الى ما يجمعهم عليه وليهم بزل الله واذا رجوا فاجابوهم

مرام غيبه وبالنظر الى حله وعمله وفكره زخارف ما يفرق قال تعالى وبرا الهيم
 الله ما لم يكونوا يحسبوه قبيحاً لانهما لا ينفصلان عن الله تعالى وليك
 ببر الله فيساقطهم حسنة واركانها اعمال عظامات فغير غلب في بعض
 المقامات فوجب استواء الى جوار الخوف في بعض المقامات والتسليم ليد
 في كل الاوقات اذ قد تمت كلمت ربنا صفا وعبر الامم الكماله فاذا قابلت
 انهم سبحانه بعزله وحاله لم يبق له صميم وعادات صغائر كباير
 واذا اواجهوا الحق تعالى بعزله وكبره واحسانه وحاله لم يبق له كبر
 وعادات كباير كصغائر **قال الشيخ** معناه ان اوزر الله عنه اذا احسا
 له بخله لم يبق له سبيل واذا وضع عليه عزله لم يبق له حسنة اه
وقيل لوزر رجاء المومي وخوفه ما ربح احدهما على الاخر بل المومي
 كالخاتم في جناحه او كما قيل قاله الشيخ زروق رضي الله عنه قلت
 وحديث الى جوار الله تعالى تسع وتسعون سجلا كسجل السم سمح يخرج
 له بطلاة فورا انملة فيمات شهاده الى الله تعالى الله بطلين تلك السمات
 يدل على عظيم حلمه ورحمته وشموه كرمه ومنته **ومما** في شرح الله
 عنه عظمة مروت الغلب في كل اعمال الله توجب حياته بفقال
لا عمل ارجى للقلوب من عمل يغيب عنه مشهوده ويتعجب عنده وجوه
 قلت هكذا هي نسخة الشيخ بلغة القلوب وهي اوفى بالسياق
 اذ الكلام كله في مروت القلوب ومياتها يعني انه ما عمل ارجى من
 القلوب من عمل يكون باليد ولده غايابه عما سواه غني ما كان فيه محو كنه
 وهواه متب يا فيه محوله وفواه فاذا اظهرت عليه الغيرة غاب عنه مشهوده
 وصغره عينه صورة وجوده لما تجلى في قلبه من علمه موكاه بصغره

كثايسواه بمشاهدة العمل في تاييد القلوب وتخليق مشاهدة غلام الغيوب
 وهو روح البصر وهو حيلة القلوب الغار في جادة الراء الله ان يقول غير
 انه كنه العمل وصغره في عينه مكان الجاهل في الجوارح حتى ينفذ الى عمل
 القلوب فتستريح الجوارح من التعب وايضا في المشهوده العلم مع الابد
قال الشيخ بورد محمد الله مع علمه نواله الله في احواله ايشهر التفصيل
 في احكامه والغلبة في اذكاره والتفصيل في صوفه والبقية في جاهله وفلة
 الم اعاد في جمع فتكون جميع احواله عنده غير منضية وفيه اذ يعبر الى الله
 تعالى في قصره وسببه حتى يعني على كل حال وهذا اشهر **واذا** احسب
 الغلب بمعرفته الله كماله في الجوارح اذ لا الهية والى الله اشار
 بقوله **انما اورد عليه التوارد ليتكلم به عليه واردة** اقلت
 التوارد نور ما في يعرفه الله في قلب مرآة في عبادته وهو علم ثلاثة
 اقسام علم حسب البراية والروية والنهاية او نفو اعلى حسب الكالبي
 والساير في الواصل الغيب في اورد كاشفاه وهو نور في حله وكلمته
 الغلبة في نور اليفقة وهو ما هو البتة في الالهية فاذ اتفقه من رومه
 واقبده من غلبته استور علمه كالبثا به فيفعل عليه بقلبه وقاله
 وينجح عليه بقلبه الغيب الثانية واردة ما قبل او هو نور يعرفه الله في
 قلب عبده فيج كذا لزم موكاه ويغيب عما سواه مكان المشتغاك به كونه
 غايابه غيب حتى ينشأ الغلب بالنور ويغيب عما سواه الزور يخرج
 من سبي ما غيبا ويحرم في ما افاد الغيب الثالث واردة الوفا وهو نور
 يستولي على قلب العبد حتى يستولي على طاهره وبالحمد مع من سبي
 نفسه ويغيب عن مشهوده وفرا اشار الى اورد وهو واردة ما تشبه

على السمع فقال الثور جنس القلب كما ان الكلمة جنس النقص فاذ الزادة
الدار قنص بحيرة اقز بجنود الاقوار ووقع عنه قوله **الخطيب**
وواغيار قلت الكلمة فكشف تفتح الهوى به النقص عن عوارض الوهم
فتوجب الجمع على الحق لتلك الباطن الحقيقه في العبر ويدر على
غير بصيرة قاله زرو **قلت** فرقق من النقص والعوارض والقلب والروح والسما
اسماء لمستم واحر وهو اللطيفة التي تافيت الثور انية المودعة به هزرا
الغالب الجسماني الظلاني وانما اختلعت اسماءها باختلاف احوالها
وتقل الحوارها ومثاله لما في النازية اصل الشجر ثم يصغر به
م وعفا فيهم ورفاش نور او ازارها ثم يعرض ثمرة ثم يثمروا حتى
يكملوا ثم ياتوا واحر واختلعت اسماءها باختلاف الحوارها هكذا قال
الساحاء بغيره وقد نمت في ذيله فصيرة ذكوت في غير هذا الكتاب
بعل هذا يشوق تغلب القلب مع النقص بالحارة كناية عن صعوبة
افتقار الروح موحى الكلمة التي هي محل النقص الى وحي الروح الثوراني
هو القلب وما يعبره بالقلب جارها لينقلها الى اصلها وهي تنفاعة
وتسفل الى الارض البشيرة وشهواتها فالقلب لذات الواردات
تقرب وتنقص حتى تنقضي في الخصر التي هي اصله وحيث كان وكذا كانت
جنود له حيث انه يتغور بها ويتع على كلمة النقص وهذه الاوارض هي
الواردات المتفرقة والنقص كما كانت الى الشهوات واستحلتها طارت
كانها جنود لها وهي كلمة مرقية انها مجتمعة على الحق ومنعتها هي
شهوة شهود العرقا فاذ اهاجت النقص بجنود كلماتها وشهواتها
الى معصية او شهوة رحل اليها القلب بجنود انوارها فيلتحم بينهما

الفتل افاذ الازاد العناية بغيره ونص امز فلبه بجنود انواره وطلع
عنه وجهه النقص مدد الاغيار يستولي الثور على الكلمة وتولي النقص
فمنه قنص واذ الزاد النقص عن غير امز فلبه بالاغيار وطلع عن فلبه ثور
ذات انوار فياة المنصور بالام على وجهه وانحروا بالش على عكسه **قال**
الشيخ زرو في السبعة واعداد انوار كاشفة اولها في غير ايمان الكدش واما
ريب الثالث اعلم تصحيد بصيرة وبيات الثالث الهام في معز العيار واعداد
الطام كاشفة اولها ضعف اليغير انشاء غلبة الجهر على النقص الثالث السبعة
على النقص واذ كذا اطل الى في على النقص وعرفه ومطهر الثالث امر تبة
عليه وهي المعالي والشهوات والغفلات واضرارها المتفرقة في الباب
الثالث جامع اشهر **واما** كذا الثور هو جنس القلب كاشفة عن حقايق
الاشياء فيتميز الحق من الباطل فيحق الحق ويكفر الباطل فيستقيم القلب
بافباله على الحق على بينة واضحة وتظهر النقص بانهم ام جند كلماتها اذ
ما يقا للكلية مع وضع الثور كما اشار الى ذلك بقوله **الثور له الكشف**
والبصيرة لها الخلق والقلب له الاقبال واما **بار قلت**
الثور حيث هو مرشاه اريكشف الامور ويوضحها حتى يلهم مسنها
في فيحها ومن شاء البصيرة انفتوحة اذ خلق على الخسر بحسنة وعلم النقص
يفصح والقلب يفصل على ما ثبت حسنة ويذكر على ما ثبت فبعد او يقول
يفصل على ما فيه نفعه ويرى على ما فيه ضرره ومثاله الى رجل دخل بيتا
مظلم فيه كفار وميتات وفيه سايك ذهب وقضة فباير ما يايخه
واما يزر واما فيه نفع واضر بماذا الخلف فيه مصباحا واما يبعد وما
يفر وما يايخه وما يجره كذا في قلب المؤمن العالي لا يفر ويبره

المعصية وظلمة الطاعة باذنه استضاء بنور التقوى غرر ما يصح وما
ينفعه ومعنى الحي والتاكيد في العلم بالثبوت الذي آمنوا بالتقوى الله
يجعل لهم فانما انور ايع و نراحي والباكل وقال تعالى او كان ميتا فامينا
وجعلنا له نورا امش به النامر وقال تعالى امي شرح الصدر للامام بهنو
علم نورى ربه وهما النور الذي يكشف ما هو نور الواردات المتفرقة
التي هو مكايي الغلوب العاك الغيوب اولها نور واد ما يشاهد ومثانه
ان يكشف كلمة الغلبة ويظهر نور الفضة فيتمتع البصيرة بفتح الغلبة
وحسب الغلبة في غلب القلب حينئذ على حرره ويرى برعما يغلب غربه
وهو نور الواردات الحالير الثاني نور واد ما يشاهد ان يكشف كلمة ما يغلب
ويظهر بهجة المعارف والاشراق ويرى غلبة ما يغلب وهو نور الساري
الثالث نور واد الواردات ان يكشف كلمة الكون واد الصور ويظهر
نور تجليات المكنون في غلب القلب على مشاهد مواء ويرى غلبة التبعات
الماضوية وهو نور الواردات وهو نور المواجهة ونور ما قبل نور
التوحد وارشيت قلت هو نور الامام واد ما يغلب واد احسان فنور
الامام يكشف كلمة العزم والعصيان ويظهر نور ما يغلب واد ما يغلب
فتتمتع البصيرة بفتح الفكر والعصيان وحسب نور الامام واد ما يغلب
القلب على طاعة ربه ويعرض عما يعرره ويرى نور ما يغلب ويكشف كلمة
الشر في الجمع ويظهر بهجة ما يغلب والصرف الواردات في البصيرة بفتح الشر
وخر وحسب ما يغلب ويظهر القلب على نور حيرته ويعرض عن الشر
وشر ونور الامام يكشف كلمة اليسر ويظهر نور وجوده الموقر فيتمتع
البصيرة بفتح كلمة الاثر وحسب نور الموقر في غلب القلب على ما يغلب

فتح البصر، بضر الاعذار
وحسن الاسرار، وعمل القلب
على محبة الاسرار، ويدبر الخ

السلام على من آمنوا من آل

ويغيب بالكلية عما يسوقه واما شئت فقلت هو نور الشريعة والكشف
والخفية فنور الشريعة يكشف كلمة البكاله والتفصيل ويظهر نور الجاهره
والشمس فتحكم البصير بفتح البكاله وحس الجاهره فيقبل القلب على
جاهره الجوارح والطاعة مواله ويرى ما بعد حجاب كنهه وهو له ونور
الطريقه يكشف كلمة المساء والغيوب ويظهر بهجة الضياء وقائمه على
الغيوب فتحكم البصير بفتح الغيوب ومسر الضياء وعلم الغيوب فيقبل
القلب على ما يوجب التصفية ويرى ما ينعدم التخلية والتخلية ونور
الخفية يكشف كلمة الحجاب ويظهر له محاسن الاحباب او نفو انوار الخفية
يكشف له كلمة الكوار ويظهر نور الشهوة والعيان فيقبل القلب على مشاهير
واحباب داخل الحجاب ويرى عما يفلح عدو ادخاها مع داحباب جمعنا
الله معهم على الزوام وهذه الزاوية دار السقام **وقد** تانا اكل نور ودر
وخر هو طاعة الله واطل كلمة ومحجوب ويعرهم معصية الله وعامة
حيات القلب م حده بالطاعة ومعته على حرو المعصية تنهد الشيخ على
وجد العرج بالطاعة التي توجب نور القلب ومفاتيح الغيوب يقال
لما تم حده الطاعة لانها برزت منه واتي بها لانها برزت مني
التي التي فل يقبل الله ويرحمه فيزله بليغ حوا هو خير مما يجمعونه
فلن فرتفع في الحديث من سر قد حسنا قد وساد قد ساد بهو
مومي والشارع العرج بالطاعة على كافة افتتاح فسمع من حوا بها لا يجرى
عليه نام النعيم ويرفعون به نام عزابه داليم معهم يروى صوره انا انفسهم
لانفسهم لم يتر وايم نام حوله وفوتهم وهم اهل قوله تعالى **السلام**
نفسهم فسمع من حوا بها حيث انها عنوا الى في وانفوا وحب في القلب

محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه رحمه الله وكان ثقيلاً على نفسه فاستطاع
 وفلت يا ول ما حاجتك ولم يحسنه قال يا سيدي فيك انك تعلم الكيمياء بحسب
 لا تعلم منها فقلت له صرفت وصرفته مرة فوجدت ما كان الخلد له
 تغير فقال لي اقبل فقلت نكحت الى الخلق فوجدت فيهم علم فسميت اعرا واحداً
 فسميت الى الاعرا وعلمت انهم لا يستطيعون ان يشعروا بشئ من شئ في
 الله بها ففكحت فيهم عنهم ثم تعلمت بالاحياء انهم لا يستطيعون
 ان يفهموا شئ من شئ في الله به ففكحت فيهم وتعلمت بالثبات
 فيك انك لا تقص الى حقيقته هذا الامر حتى تقطع يادك من انما فطنته
 من غير انك تعلمه غير ما فطنته له في الارض وقال مرة اخي ويا سيدي
 الكيمياء فقال اخبرني الخلق من قبله واقطع يادك من ربه ان يعطيك غير
 ما فطنت له وليس يعلم على وجه العزلة علمه وما قدرته على ورده
 انما يدل على نوره وبه عناه في يد وانما الله الذي بعليه وفيه مروي
 الجمع وتخليد تجليته الورع وبه له نفس الاعمال وتكون اذا ما خول الله
 تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم انهم احسن عما جسر اعمال
 انما هو البصير على الله والبصير هو ما في ماله من ما غشا بالله ولا يتعب
 ولا اعتماد عليه وورع الخواص اليه والروايع يربيه وكذا له من ثمره
 البصير على الله وتبصر وجود الورع في نفسه اكثر مما تبصر ما سواه
 وتبصر من الجمع في الخلق بلوتهم الطامع فيهم بسبعه اربع ما كهره
 الا اليأس منهم وورع الله عنهم وفتح على الله عنده البصير في ذلك
 جامعاً فوجر الفصاحم بفصوه ما قامهم حتى وجر الحسني البصير في ذلك
 يا فتى اياك ما يلزم على ام فان اجبت عنه ابغيتك وما اتممت لما اتممت

اعلانا

الله ص على يدنا محمد وال

انما بلوتكم وكان فخره اعلى من ستمنا وهو باق على الحسني صل على ما نبئت فقال
 ما لم له الذي قال الورع قال اجابته الى الله فقال الجمع قال اجلس فقلنا يتكلم
 على الناس فلك وسمعت شيخنا ابا العباس المكنى رضي الله عنه يقول كنت
 في انبساطي انا بالاشكر ربه فسميت الى بغضه في ربي فاستشيت منه حاجته
 بنصفه ثم رجم فقلت في نفسي لعله ايا خذ في من يفتق به هاتق السلامة
 في الذي لم الجمع في الخلق في سمعته يقول صاحب الجمع ان يسمع ابر اللاتي
 ارحم وود لكها مجوده الكمال والجميع والعيني وعليه ابرم الذي رجم هتاعني
 الخلق ولا تنزل رجم في ثا الذي بقدر سبغت فسمته وجوده وتقدم ثبوته
 كهوره واسمع ما قال بعض المشايخ انما الرجم ما قدر لما ضيقه ان يضغاه
 ما جرد ان يضغاه فكله ويحلم به وما قال كذلك شيخنا وقال ابو الحسن الوزاري
 رحمه الله من اشبع نفسه حبة ثمة في الدنيا فقد قتلها شيعه الضمير ومطمح
 في ثمة الله وتبخله هله **وقال ابو بکر الوزاري** لو قيل للجمع ما يوتي **تقال**
 لك الشدة في الخلق وقلوبهم الى ما في قتل القاتل الشهاب الزل قلوبهم الى ما
 غايتهم لقاتل الحرمان اده وبه معنى هذا انشروا
 اضرع الى الله وما تضرع الى الناس واقتح به في العبد الياس
 واستغنى عن كل شيء في ربه وعاد رجم **والغنى** من استغنى عن الناس
وما كان ريب وجود الجمع هو الوهم والجموع في بائ، فقال **ما فاداه**
شئ مثل الوهم فقلت فقال فاداه الشئ يفوقه في اليد
 وفرت البهيمية جبرتها اليه والوهم اول الخلق وهو اضعف من الشئ
 والبراه هنا ما خالف اليه في صوره بالحر والشدة **يقول** رضي الله عنه
 ما جلت شئ وقاد الى الجمع في الخلق والخلق جمع والنزل للماء ايريه

فثبت مثل الوهم يعني ان الله توهمت اربدهم بقولهم او عكاه او منعها
 كتمعت فيهم وتزلزلت بهم واعلمت عليهم وخبعت منهم ولو حصل
 له اليقين امرهم بغير الله وانفسهم في قبضة الله عاجي عن دفع انفسهم
 وكيف يفرزون على دفع غيرهم فكيف يامسك منهم ولم يفت همته عنهم
 ولما حكمت همته برب الارباب ونسبت الاحباب ودا حجاب او تقول ما
 فادله الله على حضرة الشهود والعيان فانهم في وجود الكوار ولو انهم
 عنده حجاب الوهم لو دفع العيان على غير العيان ولو انهم نور الابقاء لغنى وجود
 الكوار **فالله** التوهم وانما منع العباد من السبق الى الله جواب الله تعالى
 بغير الله فكما هممت فلو بهم انهم حلوا الى الله من بهاء الله تعالى الى ما به
 تعلقت اوتوهم راجعة اليه ومغلفة عليه بالحضرة في ممة علمي ههنا
 وصعد ومنوعة علمي هذا نعمته قال بعض العارفين ان كل خل الخلق
 كمالا هيت ونية ورواية في ربه واجمع هنا قوله سبحانه يوم لا ينفع
 مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم والقلب السليم هو الذي لا تعلو
 له بشية وروي الله تعالى وقوله سبحانه ولعز جنتونا من اديتنا خلفنا اول
 مرة يعصم منه ايضا انما يصح محبة الى الله بالوصول اليه اذا كانت جرة
 مما سواه وقوله سبحانه انهم لا يتيسر اقارب يعصم منه انما يابا ويلا اليه
 ولا اذا صح يتم مما سواه وقوله عليه السلام ان الله وثق في اليوم اربعة
 القلب انما يشيع بشوية الاشارة قال وقال بعضهم لو كلفت ازار عني
 لم استلعم بانه ما غني معني حتى اشتهر معناه بتحصن الوهم بحجتي
 الله العوام والخواص واما خواص الخواص فلم يحجبهم عن الله فثبت انما العوام
 يفادهم الى التعلق بالخلق ومنعهم من السبق الى الملك الحق باشتغالهم بآفة

ولتعلق

الامل

واحجاب وعراوة مرغادهم من احجاب يقاومهم محبة الغيب وموافقة الغيب
 واما الخواص ففادهم الوهم الرقوت الاثار والوقوف مع الاثار ففقدوا
 بذله ولم يتشوقوا الى ما وراء ذلك فالفناء عن الله حرماء وليس الخ كالعيا
وسمعت شيخنا رضي الله عنه يقول والله ما يحب الناس عن الله انما الوهم
 والوهم امر عري حافية له واما خواص الخواص فلم يحجبهم عن الله ففقدوا
 حجاب الوهم وحصل لهم من الله العلم واليهم لم يتعلقوا بهت يوم يحجبهم
 عن الله فثبت جعلنا الله مبتليهم **ومما** كمال الوهم ينشأ عنه التوهم
 والتوهم ينشأ عنه الزلل والعبودية واليغير ينشأ عنه الورع والورع
 ينشأ عنه العز والتميز عليه بقوله **ان** **حي** **وما انت عندك ايسر**
وعبر **لما انت فيه كاي** **فلت** انما كان الاشتهار حقا انما ايسر منه
 لانه لما ايسر في ذلك الشروع همته عنه وعطفها بالملك الحق فاما اعلق
 همته بالملك الحق فتم الحق تعالى له سام الخلق فكانت الاشیاء كلها عبيد الله
 وسخرة لامه ان مع الاطوار ما تشهر المكون فاد اشهرت المظهور كانت
 الاطوار معطية كاي غير الله كاي حراما مسوا له واما انما انت اى
 غير الله كاي مع في كاي السمع في الله يفتض الحجة له والخضوع ودا انقياد
 اليه فيكون عن امره ونهيها راجع الى الله ويعني ويصم وهذه حافية
 العبودية وهذه المعنى في العبر حوافر مافزع والتم غير ما جمع وما افع
 انما انتاه الى ربه سير منه اى يطوى ملكا وهو يبراه يطوى مملوكا
 يد سيره اى جعله حرا وهو يريد اى يطوى غير اعلق له سيره الخوف
 فانه يكون خاضعا مالا عن نهيه وامر ففعل هو يخدم الطور بنفسه
 ويتغير لافقته واحسن **يقول** المصنف في التوهم في مناجات الحق

الشهود والعبيد والامام معهم ايضا واما السابغون فغدا فلبوا على الله
فتوجهوا اليه كالبيد الوضوء الى معرفته وهم في الاعلى فسمي فسم اقبل
علم الله بلا حجة احسانه وفيما ما بشكر انعامه وامتنانه وهم اهل مقام
الشكر وفسر اقبل على الله بسكاسل امتناه وصوب البكاي والحي وهم
اهل مقام الضيق واهل المقام الاوا فلبوا على الله كوعا واهل المقام الثاني
اقبلوا على الله طرها قال علي وليه يصبر من السموت والارض كوعا وطرها
قال ابو محمد رضي الله عنه سنة الله استه غا العباد لكاحته
يسعة الارزاق ووجع المعافات ليجو الله بنعمة بان لم يعملوا الشك
بالسما والضرر لعلمهم بوجع ما مراد عن وجع العباد الله كوعا
وكرها ففوج بسط الله عليهم النعم وصر عنهم البكاي والنفس
ورزقهم الصحة وامرهم بالامور والعافية فادوا حفاها واقاموا
بشكرها وتشوقوا الى معرفة النعم بما و كانت ملية لهم على السبي
اليه ومعونة لهم على الفوز عليه اخبروا هم فلو جع وجعلوها في
ايرهم وفليقاهم قال علي وفليقاهم عبادي الشكور وروى عن علي
ورده الخريت نعمت الدنيا ملية المؤمنين عليها يلخ الخري وما يجوامي
الشرا وكما قال عليه السلام قال بعض اصحابنا جعل عليه السلام الدنيا ملية
للمؤمنين حامله له ولم يجعل المؤمنين ملية لفا حشر يتكلم فكلها معزاي
على انها يدرك يستعير بها على الشكر الى ربه الامناء فليبه حتى يرتكب
المشفقة في كل ما و الله تعالى اعلم وفوج امد مع الله بالنعم وبسط لهم
المال والعافية وصر عنهم النعم في كل طلع للمؤمنين النعمون اليه
ومنهم من المسمى الى حضرة بسلبه له عنهم وصرع بالبكاي والحي

بافلوا

بافلوا على الله بسكاسل امتناه عجل ولم فوج يسافون الى الجنة
بالسكاسل وقد مزح الله الغنى الشاكر والعفيع الظاهر بمرح واحر وقال
وعلى عبيد سليمان عليه السلام ووهنا الراوية سليمان نعم العبد ان
اواب وقال نعم ايتوب عليه السلام انا وجره طار انعم العبد ان
اواب وقال بعض اصحابنا اعطى فاشكر احب اليه اقبل فاصبر وكما الشيخ
ابو العباس المرحوم يجمع الغنى الشاكر على العفيع الظاهر وهو من ذهب ابي
عليه وهو من ذهب ابي عبد الله الترمذي الحكيم ويقول الشكر صفة اهل الجنة
في الجنة والعفيع ليس كذلك فانه في الدنيا في التقيف ان العفيع الظاهر
من الغنى الشاكر والعفيع الظاهر الغنا انما هو بالله فاذ الشكر القلب بالله
وصاحبه هو الغنى الشاكر وما عبيد بابه اليه ففوج توفى اليه ومحمودة والقلب عفي
وقد يكون القلب غنيا بالله والير ففيع وقد تكون اليه ومحمودة والقلب مع
الله غني به عما هو له **قال بعض المشايخ** كان رجلا بالمغرب من اهل هرو
في الدنيا واما الخير واجتهاد وكان عيشه مما يصير اليه وكان في بصيرة يقصر
يحهضه ويقفوت يهضه فاباد بعض اصحاب هذا الشيخ اربابا الى بلرم بلاد
المغرب وقال له من ان اهر اذ اذ خلت على بلرم كذا فانه ذهب الى ارضه فافتراه
في السلام وتطلب الرعا منه فانه ولحقه او ليقا الله تعالى قال يسافرت حتى
فرفت تلك البلدة فسالته عن اهلها ما كنت تعلم ان اقطع الى الله لولا
فتمجيت مني في ذلك وكلنته في اليه هو عند السلطان فانه اذ تعجبه وعرضه
واذا هو فدا في انهم كرم وملبس وكان ما هو مله موكبه قال فلو اذ تعجبه
اكثر من الاولى بهمت بالرجوع وعزم الاجتماع به ثم قلت ان كنت في الغنى الشاكر
واستأذنت باذني لي فلهذا خلت رايته ما هالكم العيسر والخمر والشارية

الايمان وزينه فلو كنتم وكلمه اليكم النسي والعبس والاعمى
قال فكلوا من ثمره ونعمه **قال** ابو طالب المكي رضي الله عنه بعد كلام
بلو قلب فلو بناه الله وانما يملك نياشاه والاعمال اي نعمه كذا
نصنع وعلى اي شيء ونقول وبأي شيء كنا نكسب ونزجوا من كذا
النعم ومع بقدر شكر نعمته الايمان والجمال بمنزلة غلبه عن نعمته الايمان
توحيد المعنوية وادعاء الايمان انه عكس معقول او استكاعة بقوة
وجوه مع كبر نعمته الايمان واخاف على من توهم ذلك ان يسلب الايمان
لان الله جل شكر نعمته الايمان كبر الشئ **قال** يعقوب العبري شكر من له النعم
شكره (قنا صورتها عنده كما يقن) فغير يكون ذلك استوراها انما انكار
او ذلك بقوله **خفا** ووجود احسانه اليه ودواع اساءته **فقد**
ان يكون ذلك استوراها سنستتر بهم من حيث لا يعلمون الاستدراج
مؤكده المحنة في غير امانة ومع ما خوذ من درج الصبي اذ اخذك في
المكسر شيئا بعد شيء ومنه الترحم الغفر في شغل عليه الى العلوك كذا
المستدرج هو الذي توخى فيه النعمة شيئا بعد شيء وهو ما يسعى الى الله
تعالى سنستتر بهم من حيث لا يعلمون اذ ناخرهم بالنعم حتى ينجسوا
النعم وهم لا يشعرون قاله الشيخ زرق رضي الله عنه **خفا** ايها المير
دواع احسان الحيوان بالهنة والبر والبر وسعة الارزاق ودواع الا
مراد الحسية او المعنوية مع دواع اساءته فقه بالغبلة والتقصير
وعبر شكره للملأ الكبر ان يكون ذلك استوراها فانه تعالى فان
سنستتر بهم من حيث لا يعلمون **قال** ابن عبيد الله رضي الله عنه فمروهم
بالنعم وتنصيم الشكر عليها فاذا ركنوا الى النعمة ومجوا عن المنع

اختر **قال** ابن عطار رضي الله عنه كلما امرتوا بخلق من جودنا لهم
نعمته ونصيائهم الاستغفار من قلة الخليفة **شكر** قال الحق تعالى واطل
لهم اذ نمرهم بالعواجيب وانعم حشرنا غم بقتة وقال تعالى واعلم
لهم بلنا نعمنا وما ذكرنا به بقتنا عليهم اجواب كل شيء حتى اذ امرتوا
بما او تروا اخذتم بقتة فاذا هم مبلسون اي بلنا غفلوا عما ذكرنا به
من العفوية والعزاج بقتنا عليهم اجواب (انعم) وبسكننا عليهم الارزاق
الحسية حشر اذ امرتوا بما او تروا من النعم وتكلموا عنها اخذتم بقتة
بالملأ اي بجملة ما اكرمهم مبلسون وايضوا من كل خير ومكنا اعادة
الله في خلقه ان يرسل اليهم من بينكم بآية الله ويرهم على الله فاذا امرتوا
عنده وروى عليه قوله بسكننا عليهم النعم الحسية حتى اذ اكلوا
ومررتوا بهاد من الله واخذتم بقتة ليكون ذلك استوراها المعنوية
قال الشافعي واعلمكم شيء عجيب يعجز الالف **قال** تعالى ولا يحسبن
الذين كفروا انهم خفيوا لانفسهم انما عليهم اثم ليزدادوا اثما
ولهم عذاب عسير **قال** الواجب على الناس اذ احشروا بقتة تكلموا
او بالهنة حسية او معنوية ان يعي حقا ومبادا الى شكر ما تكفوا
واعتقاد او عكسا بانكروا الحمد بالشكر باللسان والاعتقاد شهود
المنعم في النعمة واسماء ما اتيه والغيبة عن الواسطة بالقلب
مع شكر ما باللسان من لم يشكر انما هو لم يشكر الله انما هو لم يشكر
الشكر ثم الله فاذا قال له جبر الله خير افراد وشكر ما وشكر
بالعمل صحتها وكلمة الله كما تقرر ما لم يفر من الواجب فيه
عليه السلب او الاستدراج وهو افسح **قال** الخليل ان الشكر

الآداب مع المنعم ومن جلايتك على يديك جاء استاء الآداب آداب وفريديك
 في الباطن ومما لا يشع في انكار الى ذلك بقوله من جعل السريرا يبيس
 الآداب فتوفي العفوثة عند ميقول الوكلاء من اسود آداب لفعول الامران
 وواجب البعاد بغير قطع المرد عند من حيث لا يشع ولولم يكن الامنع
 المنيب وشر ثقل مناع البعير واث لا تقوى ولولم يكن الا ان غلبت وقاسية
 قلت من الامور الموكنة على الميراثا في ان يراعي الآداب مع الله في
 كل شيء ويلتزم التخصيم للشيء ويجعل الخفة في كل شيء بان اغل بكنهه من
 ماذ في الامور واستاء الآداب مع ربه فاجابته بالثبوت والاعتزاز مع
 انية والالتزام بما في التقرينة في وقتا في انقطع عن الامران واستر
 جب العثم والبعاد وفرا يشع في الخيرة في محبة لنفسه ويقول الوكلاء
 من اسود آداب لا تقطع عني المرد وماذا عند جمل فيم بعضه الى العكس
 ان لم تقبل كذا العناية من رب الارباب وانما كان من اجسام الميراثا
 لنفسه وقت اسوداد به وعمر شعوره بنقصان قلبه اذ لو كان عالما بانها
 مع انفسه تفتت ما والاشم لها ولو كان عارفا برب له شع فيفهم قلبه
 بغير جمع بين جملة وجهل فاجماله من سوء الآداب التي من دونها جمل مع
 مخاضته عن نفسه وانكاره ان يكون ماصر عند سوء آداب وما احتج به
 من كونه لم يحس بالعفوثة ولو كان ذليلا اسوء آداب لا يحس بقطع المرد
 ولا وجب العثم والبعاد لانهم بغير قطع عنه المرد ومما يشع **ومثال**
 ذلك الانجاء ان الله على الماء باذاف قطع عنها الماء لا ينفذ ان العظمى عليها الا
 بغير حيز اذ اكل الامم تيشتر شيئا بشيئا كذا قلبا الميراثا فيشتر بقطع المرد
 في الغيب حتى يغيب في النوم ويختفي بالبحر بان ثلث له سابعة غير تاد واج

ما اجبر يجمع انية المرد وان لم تكن له سابعة رجع الى وطنه وانما في بعض
 نسل الله السلامة وسلب نعمته بغير عطاءه ولو لم يكن من العفوثة الامنع
 المنيب من السبب او التمر في ذلك كما عيلا ان من لم يكن في زيادة بهمة في النقصان وما
 ثاب به من كسر او احس به من الخسران وفولم في الاحتياج ايضا لو كان من استر
 ادب لا وجب البعاد بغير بقاء مفعول البعير ومما يكره في جعل الغيب الامنع في
 الغيب والمحملة لثابتة بها وما في مفعول الغيب الا وما بعير في اعظم منه حتى يكون
 ذليلا الغيب بالنسبة الى ما بعير بغير او لولم يكن ذليلا البعير الا ان يتركه مع ما
 تميز لثاب كما عيلا في الغيب والبعير اذ تزل البعير مع ماله ويكسونه وعكامة
 الاممال واخراج البعير عن ماله وما تترك انية نفسه من علالة الاعشاء والافعال
 باذ العشاء البعير واراد ان يولد له حشرة كسوس عليه كل ما تترك في الشبه
 لنفسه وازججه عند كوعا او كرم ما حشر به يسر في العلم ولم يولد كرم
 في كرم منه يمينين يمحيط به الحشرة في تحسب المحبته فليس له حشرة في نفسه
 اخبار ولا مع الله في اواصل له قصية من ناموس عليه الشاة لما علم
 الحق تعالى محبته لعهده وركونه ايتك فالله الحق تعالى ومثله لا يمينه
 بيا مومي فالمر عطاء استوكوا عليك واهم بها على غنمهم ولهم
 قاربا اخيرا في حوايج اخي قال له انما بيا مومي فلا فمعا باذ امر حشرة
 تسعي ملاب عنها وقطع يامس منها فمال له خزما ولا تخف لانها لا تقف في
 حيث رمتك ايتك بالمد **ويقال** للبعير ومثله لا يمينه ايتك البعير فيقول
 مرد نياي احقر عليها وافضه منها فلان فيقال انما ميري باذ امر حشرة
 تسعي كات تلرعه ومما لا يشع باذ اليسر منها واستانر بياسه والهمان به
 فيل له خزما ولا تخف لانها خازن ما بالث لا يتعبه والله تعالى اعلم ومما

في

الاداب التي تجل بها النبي صلى الله عليه وآله واداب مع الله ورسوله
 واداب مع الشيخ واداب مع الاخوان **قوله** الاداب مع الله باعتبار
 الدعاء بما يشاء الله واجتناب نهيه ومع رسوله باقتناع السنة ومجانبة اهل
 البرعة ماذا اقصوا في الامور او خالفوا في النهي عوفيا عاجلا في الحس او عاجلا
 في المعصية والحس في اعتبار الخوام مع الله بالاكتفاء مرة في يوم وفيه حصة
 واكثر من غير زاد الشيخ زروا وعوضوا عن الحسود والعمود والعهد والعتق
 بالملأ العود وحوار في المودة ونزول الكفاية والنجسود ومع رسوله
 صل الله عليه وآله في بايضا محبتهم والاعتناء بهم وبه والتخلو باخافه فاذا اذقوا
 في ذلك ما وجب له فلو لم يدر في غير حفته او مالت محبتهم الى شيء سواه او فخر
 في شيء مما اشترى او ملوا غفرا وغفروا مع الله عوفيا عاجلا في الحس بالقرين
 او السجور او الاذنية بالليسان او في المعنى ومما كسر لفتح الفردوا ايجاب
 لا عود والافادة فقام الجبر وباعتبار خوام الخوام ومما اوصاه به يكون
 مع الله بالانواضع معه في كل شيء وانما تكلم في ذلك هو وادام مع منة في قليل
 الجلال والجمال او مع اختلاف الامور وشغلات الاكوار ومع رسوله صلى
 الله عليه وآله في بالتخوف بحسبه وتعظيم امره وشهود توكده كما قال ابو
 القاسم الميموني رضي الله عنه في ثلاثين سنة ما غاب عن رسول الله صلى الله
 عليه وآله في طرفة عين ولو غاب عنه ما اعروا في نفسه من المسلمين ماذا اقصوا
 العار في مما تفرع به حقه او في عوفيه والاداب عوفيا في الحس او في المعنى
 والغالب في فقهه في الخير فيستتر في ما بات ان النبي انقوا اذا سمع كلاما
 في شيء تتركوا ابلادهم بميمون في حصة في جملة الاداب التي تكون مع الله
 والعوام والخوام وغفروا الخوام او تقفوا من الكمال في السابري والواطلي
 والله تعالى اعلم

واما

قوله الاداب التي تكون مع الشيخ في جملة التي كمانتة امور اربعة كذا في
 واربعة باحنة مائة الكفاية ما قولنا امتثال امره وان طهر له كتابه واجتناب
 نهيه وان كان فيه عيبه فخطا الشيخ احسن من صواب الميمون وكان في التكنية
 والوفاء في الجلوس في بيته ما ينبغي له من بيته ولا يرفع صوته عليه ولا يتكلم
 حتى يستريح للكل او يبعث عنه بغير امر الا حوالا كحال المزاولة في بعض صفة
 وربع ولي ولا ياكل معه ولا يشر به ولا يبيع معه او في بيانه **قال** شيخ
 شيرخنا سيم على رضي الله عنه في كتابه ومما اذاب النبي صلى الله عليه وآله في الادب
 وقته ولا يبيع معه ولا يبيع له من بيته ولا يبيع في بيته ولا يبيع في موضع
 جلوسه ولا يتكلم في مجلس الشيخ ولو كلمه واحدا في الكلام فيه سوء
 الادب اكثر من كل شيء وكل ما يبيح من ذلك الامور ما يوجد لعدم التعظيم
 والازدراء في اجابة الشيخ وذلك هو الخشوع الميسر والعبادة بالله والتسليم
 بعمره وكما والعهود بغير الاقبال فالوا جعل على ملحا وادبه دفيقا وقال
 الشامي **ادب** العير تنزل **ادب** والعبر ما يبرح **ادب**
ادب فاذا اكمل ذلك **ادب** نال المودة واقترب
قوله كمانتة الامور التي خففت بغير الامانة بنفسه او بماله او بفسوله
 مخزفة الى حالها الامور الامور **قوله** في الامور التي خففت بغير الامانة بنفسه او بماله او بفسوله
 التي حلت في رضي الله عنه في منصوصة له في التسلو
 ان الخوف من الله جميل **ادب** دال على ما هو ليل
 امل نفسه خففت الى حال **ادب** في الامور التي خففت بغير الامانة بنفسه او بماله او بفسوله
 ذال المحبة في طلب الغيب **ادب** عن عيني عن اهل الحب
 ان يوق الغيب من ابوابها **ادب** في غيبته له اذا باس ما

الله على عمر واد

كرم له بشيعة له استبعادا ونال خير في رتبة وسلا
 مقامه احرى اياها الختم بسم الله ما نذره بغير عظم
 امسيت للخروج في جوارحه مكاريا كثر الى اسرار
 لا تقبيل سوى مقامه الى بيع ما تحمي كذا لربنا مجتمع
 و**ابعد** ادوا حضور مجلسه بل لم يكن يتكلم في الوضوء الا بعد ان يفسر
 شكر الوضوء بغير الوضوء بغير الشيوخ جارا كاشا فية او الفاد وسرطانا
 غلب على الشافعية او الفاد وسر قنم وانقطع الماء الى الخيرة وانما شكر الوضوء
 يدل على شدة المحبة وبغير المحبة تكون الشربة وفي منزل المعنى قال شيخ
 شيوخنا المجتهد رضي الله عنه لا يحب الا بوضوء ولا وصول الا في الاشياء
 الاغشوش والاعفاء **وقال** شيخ شيوخنا جميع علماء التجار رضي الله
 عنه في كتابه اعلم انه لا يقرب كالب الوضوء الى الله تعالى مثل جلوسه مع
 عاري بالبدن او وجوهه في الجلوس مع العاري بالبدن افضل من العزلة
 والعزلة افضل من الجلوس مع العففي الجاهل بالشرع بالبدن انما لم يرد
 بنظمه او كلمته مما هو فيها من رحم الله سبحانه المجتهد في الجلوس مع
 غير الاغنياء في ذلك ولو تكون طاعة الله في **اما** الاداب الباطنية فاولها
 اعتقاد كماله وانه اهل المشيخة وانه تربيتي لجمع بين رتبة ومهنية
 وسر جناب وسلطان وانه علم في الله تعالى عظمته **وقال** فينا تعليم
 وجعل من مته غايها وحاضر اوز رتبة محبة في قلبه ومود ليل صوف
 وضرر التصديق كيون الخفية مما صار له لا يسير له ولو بغير مع الشيخ
 انه ستره ويرحم الله نبيهم محمد النبي في حيث قال
 من اصره ما عن بارس يتبعه من اصره ما جاب بيار ايا بابا

مع العوام الغافلين والجلوس
 مع العوام الغافلين افضل
 من الجلوس مع العففي
 الجاهل بالشرع بالبدن
 بل الله يجمع بين
 مود الله بطلانه او كلمته
 من الله العففي الجاهل



ثالثا

ثالثا انتم الذين عرفتموه ورأيتموه وعلمه الا ما يرد عليه من قبل
 شيخه كما فعل شيخكم بفتا انك اذا رضي الله عنه غير ما فاته شيخه
 بهي سنته في طريقه فكل من اتى شيخه في ما ذل الى رتبة رتبة انك لا تتركها
 بقرانه يقتل من علمه وعليه قبل ان يصل الى شيخه لئلا يشرب الاضياء
 من محمودة الواي **ورابعها** عن الاشغال عند الوضوء ومثلا عن من
 من اقم كل نسيج وانتم كل شيع وموسيب تصوب بركة الارادة فتعبر
 شجرة الارادة لعبادة اهلنا ومن اكلمه مع شيوخه ان تربيتي كما تقول واما
 شيوخ اهل الكاظم جلا بارساه يتشغل عنهم الى اهل الباطن ان وجوههم وما
 يحتاج الى اذني وانه تعالى اعلم **واما** الاداب مع الاخوان باربعة اولها
 حوض من مته غايها وحيث ما يقفاد احرا او لا ينقص احرا ابا يقول
 اصحاب بسم الله كما او اصحاب بسم الله نعم او بلاء عاري وبلال ليس
 بعار او بلاء ضعيف وبلاء قوي او غير ذلك من اذله والقسمة وهي من
 بالاجماع لا يسمي بالحوال او ليا بان لحوهم سموم فائنة كلهم والعلم
 والظهير فليحذر المير جهم من هذا الخطة الغريبة ولعلي من هذا
 كعبه من اصره من الاسر جبر او بلاء بلاء اولا ليا كالا ليا من مشي
 بينهم من خبرهم وكيف نفهمه فغ فالبعض الثمينة من كسر البغى لا يجرى
 الشيخ ومن كسر الشيخ بغير محبة البغى او من صبح محبة لاه اذانية ولى
 واحر ليس كذا اذانية اوليا وكثيره وكسر الشيخ فربما يسمع فيه الاخوان
 محبة قلب الشيخ بلاء فلو البغى اذا تغيب قليل ان تغيب على المحبة
 والله تعالى اعلم **وثانيها** نصيحتهم بتعليم جاملهم وارصاد خالهم وتقوية
 ضعيفهم ولولا الشيعي انية فان ميم اهل بر ايات ونهايات والفقير

من عباده كما في ما كان كما اشار اليه بقوله اذا رايت عبدا فامد له
 بوجوه الاورد واد له امت عليه مع طول الاقتران كما تستحق منا
 منحه موكاله لا نعلم في عليه سببا لغيره ولا بهجة المحير بل هو
 واد ما كان واد قلنت ما ذكره الشيخ من امر موكرات الابد وهو يستحق
 شيئا من تجليات الحق على ايمانك بلا ينفعه ان يتنازع مقتدره وان
 ينادي بها وان يعجز عن علي حليم فلهذا رايت عبدا فامد له الحق في
 بوجوه الاورد انكم في الصلاة وصيام وذكر وتلاوة واجتهاد واد له عليه
 مع طول الامر ما يكسب الهمة ليد استمر به معه ومع تقويتهم ابناء
 ووصي الشواغل والشواغل في الظاهر لا كنه في الحق عليه علم الاذواق
 وعمل الفلوج كما تستحق في حاله وما في موكاله لاجل ان لم في عليه
 سيما العار في من الشكينة والكمالية في راحة الجوارح والقلب
 بسبب محبوب نعيم في حق وانفسليم على ارواحهم وقال الشيخ زروق
 سيما العار في تلك او لما افرغ من ماسوي مع ومهم بكل حال وعلى كل
 وجه الشان الاقبال عليه بتم الحظوظ وافادة الحقوق والشان في حق
 عينه ومجاهد افرازه وهو يستحق في حاله انضال الامل ان لا تعلم بهجة
 المحير وهي العجز بمجسوبة والاكثر من ذكره والغياب بشكركه والما
 غيبا لم يجتهد والمصارعة الى محابه وطلب في ضافته والمخضوع لعظمته
 وانتزاع الرغمة وعسرة
 قل للمرئوس في بغير الهوى سهل اذا رضى المحبوب في الحق والوجل
 قل للمرئوس في بغير الهوى سهل اذا رضى المحبوب في الحق والوجل
 ملكيه تستحق في راحة خرقه وانظرت اورد له بلوا وجود الوارد الا انه

في باجته ما في راحة اورد له بلوا واد ما كان واد له بلوا وجود الوارد
 الابد والورد ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 عليكم ليتوبوا بالعتابة ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 المحرور في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 واد في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 بجانب الحق في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 وبير من انفسب اليه ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 كعبير السير في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 رحمه الله ارحم مني جميع المخلوقين واد في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 وفي كبرهم واد في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 الخرفة ومم العبد واليهاد والاشغال منها الى عمل الفلوج من شأن اهل
 المحبة والمقربة ومم العار في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 الا جليل او معبود كما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 اختصم المحبة كما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 محظورا قلنت اهل الخرفة كما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا فضل الله عليكم ورحمته ما في راحة اورد له بلوا
 الشور اهل الخرفة يا خذوا اجرهم من وراء ابواب واهل المحبة في فضاهاك
 الاحباب اهل الخرفة منسولين فيهم وبينهم العباد واهل المحبة في موضع بينهم

تجلى في ذلك غائباً **فقلت** والمراد به منافع خاص وممن نفعنا
 الامية بهجت نصيبها على القلوب او الارواح او الاشياء الحقيقية
 القلوب في حكمة عالم الغيوب وتغيب الارواح والاشياء في حيز
 الاعين والنجار فتكسب من حياوس وراوتر فوضوفا وجنونا
 اذ الامية في الارواح شرفا الى اللغات في فصاحة الاشياء باجابه المعنى
 قل ما تكون مادته الواردة في الامية لا بغتة لا تملكها مثال بالكتاب
 وانما هي من غير ان يكون لها وجودا في العالم اجتهاد ادعاء
 اعتقاد والوجود انما هو في الامية والاشياء في حيزها
 والحوال والواردات انما هي مواهب يختص في حيزها والله ذو
 الفضل العظيم **فمن** انما هي في العباد بالتحقيق جمع عبر ومراع
 فالواحدة في اتيانها بغتة كانه امور احمر ما نفى فنة الله فيك
 انما ليغير فمر ما ويعلم انما هي في الغيرة عليك وتغني عن ما
 لا ما كان من الغيرة في الامية **فقلت** انما هي في الغيرة في الامية
 الامية والمواهب الاختصاصية اشترار من الكرم الغبار لا يغيبها
 الامال الصيانة والامانة لا لامل الا بئس له والخيانة كما انما راي
 ذلي بقوله من رايته **فقلت** ما سبيل ومعبود كل ما شئنا
 لكل ما علم ما سئل بذلي على وجوده **فقلت** اما وجه جهله
 كونه عجيبا عن كل ما سئل بلما تقتضيه حاله من الاحاطة بالعلوم وفه
 فالانوار وما او تقيم من العلم لا قليلا ما في جمل اعظم من بيار كرا الله
 وما فيه انما من الشكك وفرفال تعارف لا اسلم عليه اجرا وما انما
 المتكلمين وقال عليه السلام انا وانقياد امنت برأه من التكله وانما

نعم

طاهر

صاحب التكله من التصنع والتميز وهو من شأن الجمل بالله لكونه
 عالما بما لا نعلم بعلمه وعرفه في بعض الافعال عاشر من عرفه
فقلت بعض من عرف العلم الشايع فقال ان تعرفه وتعرفه وتعرفه
 وقال بعض المتكلمين اذا علم العالم لا ادر ايت من مفاصله وقاله الامية
 ثناء الشكك انما في بعض الامور عن المسئلة الواحدة في بعض المسائل
 الخفية ثم يرمي به انما في الامور ثم كثر له حكي في جمع الامور وكان
 بعض من اسئل عن مسئلة يقول الشايل انما في الامور فغير ما
 عندهم وقع سبل ما لا ربه الله عن كثير من المسئلة فاجاب عن ذلك
 وقال في الباقي ادر في المسائل وما تقول الشايل فقال في الامور
 ادر في انما اجابة كل سائل جمل وهو اذ في كونه الشايل وعيشا لا يتفق
 جوابا وفرفال المسئلة التي سال عنها لا قليلا ما في الامور لا يعمها ولا يعمها
 مع مذهب فتوقف في الحيرة او لا تشار وفرفال عليه السلام لا تقولوا الحكمة
 غير اهلها فتكلموا وما لا تسمع وما اهلها فتكلموا ثم في ذلي يقول الشايل
 سائق علمه عن جمل الحافنة وما انما الذي انما يفسر علمه انما
 ما فرفال الله الكرم بلطيمه واقتب اهل العلوم والحكم
 بنزلت علومه وانتشرت علومهم والامية في الامور وكنت
 من من الجمل علما انما في الامور ومن من الامور في الامور
وقال على كرم الله وجهه حيرتوا الناس بفرفال ما يعمون انما يعمون
 انما يعمون الله ورسله وقد قيل للمخبر عن الله عنه يسلم الى حيا
 عجيب ما انما في الامور ما تخيب به من افعال الجواب على فرفال الشايل قال
 عليه السلام انما في الامور ما تخيب به من افعال الجواب على فرفال الشايل قال
 عليه السلام انما في الامور ما تخيب به من افعال الجواب على فرفال الشايل قال

الشيخ جلال الدين محمد بن عبد الله

عليها ليوم لغدا والله وعلى الدنيا بقوله انما جعل النذر للاخية **مكة**
لجزاء عباد الله المؤمنين كانه من اول النذر لا تنفع قايدي به
ان يعطيهم ولا فائدة اجل الله انهم عن ان يجازيهم بدار البقاء بها
قلت كما مضى ان الله تعالى وصم ما ذل النذر بدار العز وورعكم عليها
بالسلام والقبول ومعهما دنيته امنية زائلة فانية فلن لا يسميت الدنيا اما
لرؤسها ولرئسها جميع ضيقتهم في دار الملك ووصم الاخوة بدار العز
ومحل كنههم الانوار والانسكاف الاستمرار على النعمة والمجود ودار النعمة
والشكر ومحل شهود الاحباب ورمع الحجاب نفيم كذاهم ووجع دما
على النذر وان فاهم بلزله جعلنا الحق تعالى على الجزاء عباد المؤمنين ومفع
صرا لغيرهم والحق يغير ولم يرضي ان يجازيهم بدار البقاء بها
ضيقتهم في دار الملك ومحل الاكوار والاعتيار والازل والموار انها ضيقتهم
لا تنفع ما يري ان يعطيهم لولا يسع ميتة ما يري ان يكفرهم به تعالى فانه
ولا مكانا لالة اذ في اهل الجنة يملأ من الدنيا بحسب مراتبهم باعكاما
فال تعالى لا تعلم نعيم ما اضعي لهم مرفقة اعير وفار على الله عليه السلام يقول
الله تبارك وتعالى اعمدتا لعباد الصالحين ما لا عبرات ولا اذ سمعت
واضعي على قلب بشر **مكة** كانه انما جعل النذر ليعلم ان عباد المؤمنين
والغيرهم يجازيهم بدار البقاء بها بعمارتها في اب ووجودها سرا
مكة بعض الاخبار لو كانت الدنيا مذهب يعنى والاخرة مرفقة لاقتسام
الغنائم انهم ينفق على اخيه لا ينفق انما سيما بالعكس فالاخوة مذهب يعنى
والدنيا مرفقة يعنى كالخيار ما الامر على الله بالانكاف والعناء والخرق بالقاء
والزنا والعباد المحرقات الكهين المصنوع لبناءهم **مكة** صريخه واخرى ٧

الشيخ العلامة محمد بن عبد الله

وان الشيعير من اخيار باقية بزواج نعيمها على جانبية لا ينعيط عن اهلها
لما يغفر عليه وتمامه الا في يوم قبل ان يخلفه لم يسعربا بغافه وفردغا
مع جمعهم واعتكازه **وقر** ادب الانصار رض الله عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله يحب العبد الغفلة
واجعلوا اخركم لا ينعلم وسعيكم لمستغنى ثم واعلموا انكم غفلة اهلوا
والله ما يروى ولا يقنع عنكم من اهل الاصل عمل فموتوه او حشر ثواب
حي بيموه انكم انما تفرمون على ما فرتموه وتجازوه على ما ائتمنتم به فاجز عنكم
زخارف الدنيا دينهم عرقت باجنات عليية فكان فركتهم القناع والرفع
الاقياد والافق كذا امر مستغنى وهو ما سئلوا عنه فقلتم **ثم** ان الجزاء
في تلهو الزار انما يكون على العمل بما ذل الزار بشرك كونه وقبوله وقبوله
مغيبا لا كذا دعاقات يعرفها بها منا اشار اليها بقوله **من وجب ثم عليه**
عاجا جود ليل على وجود الغفول قلت ثم في العمل من الغفلة الكفاية
وحاولة المناجات وانسر الغلبا بالمرافقة ووجع الزوج بالمسالمه والسي
بالمرافقة فمر علم كل اناس منس بهم ودليل وجود ما ذل التمه انشاها في التمه
البيك والاعنيان بها والمرافقة عليها وزيادة التمه فيها ومعكافة حلول
المرافقة والغلب فلان تعالى وسير الله الزير امته وامته والعبودية في
منزلة ، واذا حلت المرافقة قلبا ، نصكحت للعبادة / الاعضاء ،
ممر ابنه بزيادة الاعمال والترف في الاحوال علمنا انه وجب عليه ثمرة
بهم بشارته لدفع قبوله ومرايته انقطع عن عمله او تقصير من احواله فبقنا
عليه عرقت قبول افعاله ومن ثمرة العمل ايضا الاستيحاش من الخلو والانس
بالملة المحو ومن ثمرة العمل ايضا الاشفا بعلم الله والاستغناء به عما سواه

سواء

اشهر فان تقاروا لا تثنوا فاقبل الله به بعضكم على بعض للحي جال نصيب
 مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن ومنزلوا الله من قبله ومن قبله
 من الغنابه ومن عدا الجنير رضى الله عنه اللهم وكل سؤال بعير امره في
 بالسؤال واجعل سؤاله لا سؤال محابذ ولا تجعلنه من يعجز بين مواضع
 المحن بل يسأل الفيا بواجب جفلا **شم** اذا اكلت منه فاطلب منه ومن
 الرخلة والاستقامة ولم تصاعبه الا فرار ومنعتك منها قبل ان تكل
 ما لم تهمز اليها بقلبه وتناصبت عليها بقلبه من ليل علة الاغتزال
 كما اشار الى ذلك بقوله **الحج على بفران الجماعة مع عس والشورى**
التي امر علة الاغتزال قلت الحج من الخمس على شيء فبات لم يخله
 ورفق على تحصيله او التوجه على شيء فنتعت منه ولم تفر على تحصيله
 بله كما عتب على شيء فنتعت منه ونهضت الى اشبابه الموطنة اليه
 فهو من الصادق ومعه قال ابو علي الرفاق يقطع صاحب الحسني
 فيكم فلا يقطع غيركم في سنير وان لم تهمز الى اشبابه فهو من الكا
 ذير وان كان على فاقاقت ونهضت الى استرالا ما يكر استر الله فهو
 من الصادق فير وان لم تهمز الى استر الله فهو من الكاذب **شم**
 سمعت راجعة العروبة رجلا يقول واجه ناله فقاتل فوافله حتى ناله
 فلو كان من نكاحه فام يثمتا له ان تفتقر ام **وقال** ارجو سليمان
 رضى الله عنه لم يتر البكاء بتعصيص العيون انما البكاء ان تترك الاف
 ان تترك عليه وقبل لا يفتنك بكاء الى جليل اخوة يعسكجاء وانا
 من عشاء يكون وفرو قلوبا ما يقولوا مع بالحج على بفران الجماعة
 مع عرو النشور الى استرالا فاقاقت منها او الى تحصيل ما حرم منها

ر

افسك

من علة الاغتزال الى الغزو وروا لا نقياد الى تحسروك ومروا كوي الى مكا
 حفيظة له فلا اغتزال في الغار والانقياد الى غيرك وخبره بل في
 فيفسد على ثلاثة حزن الكاذب والظن وغيره والصدق غير الشاير من حزن
 الكاذب من علة ما شق من عرو النشور والاسترالا لما عاين من الرضا
 الرضا غير من الرضا المحبوب بالخير والاعتقاد والتوسط في العمل والاداء
 فتصاد مع الغش ما يغمر من الاوقات لا تسترالا فاقاقت ومن الرضا فيفسد
 من الشاير من عرو النشور والافات او عرو النشور من الرضا فيفسد
 وقوع ميل او كوي الى المحن والسموات ١٧١ من نهم ابرو واد انيق
 مع شيء ولا يفيض شيء وواقا الواصلون فلاحوه عليهم فلامم حتى نور قال
 تقاروا الا اولياء الله اخوه عليهم فلامم حتى نور اذ الحج انما يكون على
 بفر شيء او موات عرو النشور واد بفر من رضى الله وقالوا الحسني الغزاة
 عشا الحج واد ماذا المفاع ينقطع البكاء اذا بكاه الحسنة وفروا
 الرضا في نوما بفره ويكوي فقال كنز لا كنا ثم فنت الغلوب
 معي بالغشوة عن التمكير اذ با وتفترا الاة الغلب في بر اتيه ركب تياثر
 بالمواصلة وتكره الاخوان فاذ استتمت معي وتطقت تياثر شيء ويكون
 كالحيل الى ايس وتري الجبل تخسبها جافرة ومتر شرة الشهاب
شم قال الشيخ ابو الحسرة السلفي رضى الله عنه من نكاحه
 نفس على النشور الى الرضا عات واخبرت الى الرضا السهموات ففروا
 وكوي من الاو ان يعلم فنة الله عليه بالهمة اية كالكاء ومحنة
 الايام فيشك الله عليها ليخص بفار ما عنده الكا في دواء تفرع واقية له
 في مظار الاجابة فايلا يارب سيلم وان اهل ما ذير الامم من الشفوة لازمة

لذا اشمى وبالله اشعوبو **كشم** اذ اعطى ما خلقت من كمال الاستغانة
 ونهضت البيرة فاعلم ما بانته من راحة كاش نهائية وضوء الى الجيب
 ومناجات الغريب منادى تكل الالهي العبرة وشططع الاشارة كسا
 ابلان ذليلا بغوله **والعارف** **واذا انشا** **وجر الشواغل** **البير من اشارته**
بل العارف **من الاشارة** **لده لغاية** **وجوهه** **وانظروا** **بشهوده**
 فلت الاشارة ارف واذ ومن العبرة والى من اذ من الاشارة بالاشور
 كلاله عيارا اذ اشارات ورموز وكل واحدة ادى الى اقلها بالعبارة
 توضح والاشارة قلم والى من يعرج الى يعرج الغلويا باقبال المحبوب
 وقالوا لعلمنا كمال الاشارة باذ احاطة بعبارة خفي لا يخفى من اى باذ احاطة
 باعجاب الالهي لم يكن شيء على الجناه باشارة الضميمة وتنفذ كانه
 قلم جياتهم بالمحبوب كثر ليل وسلمى وذكر الخمر والكيماز والنشيم
 وغير ذلك مما من مذكورة اشعارهم وتنفذ كانه وكثر الاقطار والنجوم
 والسموم والسرور والحواري والحوالغ وكثر كمال الجاه والافعال وغير ذلك
 مما من مذكورة اصطلاحاتهم واما الى موزع من ايامه واشراير البير المحبوب
 وحبيبهم لا يعجز عنهم ومنها الفوارج والسرور ومنها الحريك
 كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكره ان يراه احد غمولا ولا اوقاة سم
 يار رسول الله قال موزع الى من كان بينهما لا يعجز عنهما وقاله ايضا
 يا ابا بكر اتعلم يوم يوم تفكرى بعجز يوم قال نعم يا رسول الله سالتنى
 يوم المفادى مبتلا لى موزع البير الصري وميسر **قال الشيخ زروق** في
 شرح الحزب الكبير وفرد حارات العفو لى موزع الحكماء فكيف بالعلماء فكيف
 بالانبياء فكيف بالمرسلين فكيف بجمع في عفا يورب العالمين واما

الاشارات

الاشارات امير كلها اربابها من اهل العبي والاشارة ادر اليها وعرفه على
 اعتقاد مجتمعة من اربابهم مناشيتا ولا يعزى الا لخاصة العبارة ومن الجمال
 مجموع الاشارة ومنهم من يعزى المقصود ويحتمل الحوارج الاشارة الى بعض سمع
 الاشارة ومنهم اهل البيرانية من الاشارة ومنهم من يعزى الاشارة الى بعض المشار
 البير وهو الحواري البير من اشارته ومنهم اهل البيرانية من الاشارة الى بعض المشار
 قبحهم يتوارجون عن السماع ويحتملون وتكلموا او فاتهم وتهم اربابهم
 اكثر مما يقولون عنهم الاشارة الى الاشارة تنبج اكثر من العبارة بخلاف التمكن
 من رخت افرانهم والكمات فلوهم وتنفذ وصلتهم باستغناء الاشارة
 والمشير والى من اقل المجهول والى من كثر عن السماع وشواجر واليسوع
 لا زلا فخر لا يشك قال وتشرى الجبال تحسبها جامرة ومن تشرى الشجابع
 ومن امو العارف اليه الاشارة لده لغاية وجود الحواري وانظروا به بشهود
 او تقول تنفذ وصلته وتكلم به بشهوده بطار المشير غير المشار اليه لغناء
 وجوده وجود محبوه وانظروا ذاته وذات مشهوده او تقول ان قال
 ومعه وثبت عليه يتحقق الوجود وانت تحت البير به
 ، رفا الزجاج ورقى الخمر ، فتشابهنا وتساكن الامم ،
 ، فكانما خمر واخمر ، وكاننا فرح وكافح ،
 ، ولا افراح اشباح والجنود ارواح او تقول انما بامس وانظروا من مسير
 ، بانكسرت الاولاد وسطعت المقان ،
 ، وطلعت مقامهم في الوجود كالماء ، فلبست ارضي في الوقت في باواجر ،
 ، فليت به عنى مياه به غيب ، مبتلا الخشود الحواري عن الغناء فصر ،
 ، اعطى بنا التعظيم من كل جانب ، وعادت صفات الحواري في باواجر

يحل

يعرف في انفعليهم **ولما** كان المطلوب من العبر الفيل بعوايف العبودية
 ومعهم عظمة التي يوتية تشويق العلوب التي يلبث وطعوا اذرا
 كتمل ورجوا بلوغ ما لهم فيها فيشير الشيخ بكافة الرجا الطاموس
 التراب فقال **الرجاء ما فله على الامم امينة** قال بعض القاريين
 العلماء الى جاء تعلق القلب بمجموع كثر المستفيل مع الاخر في العمل
 المحظور واغرب منه طمع بجهنم على سبيل المكنوع فيه اجل
 تحصيله من الامنية اشتها وتمنى لا يحسد عمل ما كان مع الحق
 والحق وهو قترير ومن ثم اتم فجا فالد الشيخ زروا **فلت** مبرجا
 ان يمدد النعيم الخمسة كالتصور والخور بعلية بالخير والاعانات
 والمصارعة الى الخير اتا **والا** كان رجاءه ممقا وعزرا او فخره مع
 الكرخة رضى الله عنه كلب الجنة بامل ذنب من ان فوب وارجاء
 الشبعة بلا صيب نوع من الغرر وارجاء رغبة من الجلم يمل ومحا
 ام **وقيل** من زعم ان الرجاء مع **الاهل** راجح فكنز الدنيا فليزحم ان
 مع بعض وقع انما من الرعي مجيع ومن كان رجاءه تخفيف العلوم
 ومنع مخازن العيش بعلية بالمرارة والامحالة ومنع العنة ومنع
 العلم المحفيل القامليته مع تخليته بالثغور والورع قال تعلقوا
 الله ويعلم الله بان فعل من اثنان طالبا ماد فاما الى ما جاءه
والا كان بالكلية وبغير حاشا وفخره بعض المحفيل من اعلم كليته
 اعلم اخر كليته ومن لم يعل كليته لم ياقتر بعضه وكليته **والا** الحري
 عنه صر الله عليه في انما العلم بالتعلم وانما الحلم بالتحلم من يكلب
 الخبي بوقته ومن يتو الله يعرفه **والا** الغر تقيته الشغور انما هو

الاهل

٨٥

يعرف في الاصول ويشترج الضرر ويوسع المعقول **وقد** كان رجاءه
 الوصول الى اذلة المفاصل وتخفيف المنازلات ومراعاة الحجة
 واذوان القاريين بعلية بصحبة العجوة من الى جبال اهل السير والتمثال
 بجح رايسه وذبح نجيس **والا** اخر فيما كلفه به من الاعمال مع انزوا
 متقام والمخضوع **والا** انكسار ما كان زعم انه لم يجره بليصروا **والا** الخلب
 مبسر الله كلبه صروا **والا** الخلب ويستغفر او فاته ذكر الله وليتني التفت
 وراعي لذة وليجسى كنهه بالله وبعبد الله **والا** الله فيغير له من ياخبريك
 ان يعلم الله فلو بكم خير ايقنكم خيرا امنا اخر منكم **قال** في القواجر **فان**
 كلب الله من وجهه وفصره كافي لتحصيله وفرتت ان حفايو علوم
 الضرر قينة من **الامنية** ومولها اختصاصية لائنا بعناد الخلب
 ملزم واعانت وجهه الى وهو على **اولما** العمل بما علم فخره الاثنا
البيان النجا الى الله على فخر الهمة **السالك** الكافي التلمذ في المقام
 حال الرجوع الى اهل القشرة فيهم واليههم وينسحب الخطا فيبشر البعث
 وفراقتا الجنيير رضى الله عنه **الاول** في بقوله ما اخرنا التصور في
 انجيل والغال والمراد والجران انما اخرنا له من الجوع والسم وكافة
الاعمال او كما قال **والا** في الفخر عنه صل الله عليه في من عمل بما علم او رزق
 الله علم ما لم يعلم **وقال** ابو سليمان انما رضى الله عنه اذا القى
 الشغور على نزع **الانام** طلت في الملكوت ورجعت الى صاحبها بطلا
والا العلوم من غيب ان يودى اليها عالم طلاء **قال** رجاء ان يبرر له
الامور المتغيرة وتشرجه اسبابها وتحصيل مباديها كذا بكافة على
 نجح فكلبه ومان رجاءه صادقا ومن طمع فيها من غير ان ياخر بالخير

في اسباب تجميعها كان امنية ايموزا ومغنا وكافة الحس رضي الله عنه
 يقول يا عبدا لله انقروا ما ذكروا من ابدية التور في خلوي بيتا من الله
 ما اتى الله عبرا بامية خير في الدنيا والاخرة اتم وانتم في التور جمع
 انتم ومنهم الامم **قوله** كان من جملة ما وطع فيه الغالب بجليه يسي
 الشيخ خير ما يطلبه العبر ويبرجوه فقال **مطلبك** **القرار** **بغير من الله تعالى**
الصرى في العبودية والفتيا **بجفوى** **الربوبية** فقلت المطلب مصر
 بعين المعقول او انتم مكان اي مطلبك القرار بغير ومقصودهم او على مصر
 ومحل نظري هم انما هو تحقو الصرى في العبودية حيث لا يتغير بغيره
 اذ المكتات عبر ما يفر عليه من مباداه العبر منجونا بحكاته محسونا
 في ميكانا ان لا تشبهه عند الحنونة اما دنيوية او اخلاوية فلا تحقو عبودية
 لله وفيه عبودية لخلقهم وعواله كما يكون صلا في عبودية ومنهم
 من لا يحق تغيير في مروي الا ثوان ويتغير بغيره **الاجام** من اقل
 اربعين فان يجنب يكون سالما لله في متاسوالة **قال الله** تعالى في الله
 منار كما فيه شركاء متشاكسون اي متخاضعون ورجلا سلما الى جل
 من يستويان منكم اي لا يستويان ابر اذا العبر الخاليع لغير واحد
 يكون احظ واعني واقر من العبر المقتدر كثر الى العبر الخاليع لله
 احظ بمقتدر موكال **وقال** رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تصراي غايه
 عبر الدنيا والارزاق والجمعة اذا اعطى رضي واذا لم يعط تقس وانكسر
 واذا انكسر ما انكسر اذا اصابته شوكته والله لا يفي بها منه في انكسر عليها
 وهو عا على حكمة موكال بالشمكس وعبر الخ من ممل يفع فيه **وقال**
 ابو سليمان الراراني نكتان مربي ممد الحور والفصور وبير من ممد

ولا تأفلا انك عبد الله فلا تزعج
 خطوطه وهو له ولا تتحرق
 عبودية له حتى تتجر الخ

الحضور

الحضور وربع الستور اتم **قوله** اجل من كان مطلب العار بغير انما هو التحق
 بالعبودية لمواظبة بالتميز مروي من امر والفتيا بوضايف الربوبية بالادب
 والتعلم والاحكام للمواظبة وصفا متكافا فان جملة تحقو الصرى في العبودية
 الاعمال الفيا بوضايف الربوبية فان العبر اذا ما نشا بترا عظم منها حيث الارش
 واذا حيت الارش عرفت واذا عرفت اذ عشت وضعت لميسة الجبال او منرا
 من الفيا بجفوى الربوبية ومن مروي القرار بغير ومقصود الشاير ومحل نظري
 انما يريد في القرار **فيل** لبعض ما مروي القرار في اتم مع وفهم
 الجاير في الامار اذ سيره ولا يتشور الا في قضيه عليه موكال وقيل لبعض ما
 تشبهه فالما يقضيه الله بغير ان يتحقر للقرار منله ويتحقر جنايه
 يتحقر بقاله وانكسروا
 لو قيل ما تشبهوا العبر بغير عقال لقلت منية فليس في بقاله
 اي بقاله مع موكال والله تعالى اعلم **قوله** المطلب العبر من موكال ما مشر
 كالمبذ من استقامة بالهذه بقة ومعبودك والعناد في مشهودة فيكون
 كمامة فابها بوضايف العبودية وبالحكمة تحقفا بجفوى الربوبية ثم امر
 باجابة المطلب وحصول المنور والمغنا بمرج فليد وانكسرت روجه
 حيث شئت نسيما الا فيا لروح الوصال في بنا يقضيهما البسطة عن شهور
 موكال ما يفي بها منه الى ان يقضى بمرج فليد اعني كمال الشكر الذي لا
 يقوله بسطة في لا يقضي مع الغنى وفقط في لا يقضي مع البسطة
واخي جلد عنها كمال يكون لله دونه فليست البسطة مع بقت
 الغلوب او الارزاق اما بسط شهور في الحبيب او شهور جباله او بسط
 الحجاب عن اوقاف كماله وتجليه ذاته او بغير بسط والغنى من وفيه بقت

م
 م
 كماله بالنهوض الى كمال
 الكرامات والحق على كمال
 سلك الفعلا واستقلا
 مة بلا طنه الخ

القلب اقا بسبب جوارح وغوب او غلب حضور مكلوب او غلب سيب
 ومما يتبعها من علم الشا الى تقارب النبل والشمار بالقوام اذا غلب عليهم الغوب
 انقبضوا واذا غلب عليهم الى جبال انقبضوا وانقبضوا اذا غلب لهم بوضع الجبال
 انقبضوا واذا غلب بوضع الجبال انقبضوا وانقبضوا وانقبضوا استور عنهم
 الجبال والجبال ما تغيرهم وارادات الاخوان لانهم بالله ولله الشئ سواء
 ما اولون ملكهم الاخوان وانقبضوا انقبضوا وانقبضوا الاخوان من الجبال
 انقبضوا الى اخر اجاب من الاختيار ودفعه الى حرفة الاسم ارباد انقبضوا
 ونكر من الغوب وسكت تحت فهم وانست باهم في اخر جبال الى انقبضوا
 بجنتي فليد ويزوب جباله واذا انقبضوا بسبب وجنتيه وانست
 جباله فليد ليلا يتكلم مع البسطة فتسبب الادب وفي الى انقبضوا
 بغير مع الادب الى البسطة الا انقبضوا من غير تسبب جباله ومما له
 واذا انقبضوا الى وصف الجبال انقبضوا واذا انقبضوا الى وصف الجبال انقبضوا
شعر يعبر الى الابواب ويرجع بيند وبيند الجبال فتشتره في كمال الزايات
 وشعر الجبال فتغيب عن الجبال والجبال بغير شعور الكليم المتعالي ما جباله
 بجنتي عن جباله وما جباله بجنتي عن جباله ولاذاته فحجته عن صغاية واصفا
 ته فحجته عن ذاته تشهر جباله في جباله ومما له وتشهر ذاته
 وصغاية وصغاية في ذاته اخبر جباله عن شعور الجبال والجبال تشهر عن
 الله في كل حال اخبر جباله عن كل شئ وتشهر من كل شئ وعبر الله في كل شئ
 واخبروا عن علم من وعبر الله ربه واخبروا ان يحتمل احرار جباله
 ميا صاحب فعلى علم الخوف فغنة اموت بها وجرا واحيا بها وقدا
 وفل الملوك الارض فحتم جباله من الملوك ملوك لا يباع واخبروا

الصالحات

قال

قال جبال سر رضى الله عنده انقبضوا واسم البسطة ما انبسطوا بسطوا
 انقبضوا وبسطة لمعان في الوجود والعام في العباد والمباها كما **وقال** ان
 انقبضوا وبسطة لمعان في الوجود والعام في العباد والمباها كما **وقال** ان
 او الى سياسته لفة ولب جبر ادا انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا
 تحت مجازي الاقرار والى جوع الى انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا
 وبسطة شمس بالشمس ومثلها انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا
 فاجب ايها المير وانسكت تحت ظلة ليلة انقبضوا انقبضوا انقبضوا
 فاجب البسطة اذا نزل للليل من تعاقب الشمس وكما نزل للشمس من تعاقب
 انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا
 تغري له تسبب وامانه عن قبة له تسبب ما جمع فيه الى تسبب الاسباب
 ولتجنب الكبريم الوهاب بهل عود الى الاحسن ومما له انقبضوا
 بالغير واجتهد منه الاقرار من الغوب عود الى حشر الاختيار بالغير انزل
 انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا
 بما تحرك الغلوب من الاعيان ما جباله فافضت من الشهور والعيان **والاعمال**
 ان تسبب انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا
 ما يشعرون الا انقبضوا ونزل الى كماله عليه الصلاة والسلام من اصابعهم
 او غم فليقل الله الله لا انقبضوا به شيئا وان الله يربيتهم وعنده اوف
 كما فان عليه الصلاة والسلام والحريك صحيح ما نكح كعبه في عليه السلام انقبضوا
 الى العود ومما يشعرون انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا انقبضوا
 على الغوب والتمرد منه المعنى فكانه قال اعز الله ووجوهه ينقلب
 فينكح بسكا ونفتم نعمة وكثر الى جبريك اخبرنا ما قال احرار الله الى

يقول

عبرنا واجر عبرنا واجرنا فاصية بغيرنا عاشر في حكمة عمل في فضاولا
 انشلا بكلامهم معقلا محميت به نعتك اوان في لغة كناية او علمية
 احسن امر خلفنا او استاذنت به في علم الغيب عننا ان تجعل الفخر العظيم
 ربيع عليه وسور بصره وحياه حية وذمنا بجمع اذنب الله ممته
 وعنه وابل من كان معه في ما وشروا من اهل الحركة الا ان اعلى
 شهودنا في بوجيته ووجه الحركة انما في علم الغيب بوضايع العبودية وثمر
 الرقي والارادة من شان العبد ان يصير على احكام سيره ويزو يسلم لما يجير
 عليه من اوصافهم **وي** اذاب البصحة كعد الجوارح عن الكفريات
 وخصوصا جارية اللسان فاة التفتت اذ اذنتا بكمنا وغفنا ونشكنا
 في ثباتنا بكمنا لانفسنا تما بذا انفسنا في مقام انكميعة بصبيا شرو
 ادبنا ونزلنا ان البصحة في لغة افهام واذ احسن المرير بالصبحة بليل
 نعتنا بلجان الصمت والنجاة لجلية الشلية والوفاء ولبين خل خلوتنا
 ولياثرنا بنبته **مما** البصحة في حالة البصحة والقوة كغير غاويام
 ما ان تكتد بعلية امرنا اذ اعدو بغيرنا حنا وان كعبه واخبرنا في بغي
 اذ اعدنا ما كنزنا البصحة في حالة القوة والبصحة يكون نوره قويا
 وفليبه مجوعا فاذ الخلد وبكشروا وتنبع فوطة نرد ورجع لضعفه وقا
 ذلنا الاستوداد به والله تعالى اعلم **واجل** من كان العار جودا في جافون
 من البصحة اكثر من البصحة كما انبه عليه بقوله **العار جودا اذ البصحة**
اخوف منه اذ اقبضوا قلت كل من فتح عليه في شهود القاذم بوعاوي
 ما ان تكتد من شهود المعنى علم الغاويام وهو اصل متكررا لا متوسلا فواذا
 كان القارون اذ البصحة اخوف منه اذ انقبضوا في البصحة من كانه ان

بش

بغيرنا انقبض عن حضورها ومشاها انما الشكوه والشكوه كذا اذ ب
 ومشاها البصحة ان يسطر انقبض وبشكها ما في ما تبكش تما فيه محكما
 مبتل افزع بغير شوقها بصبيا فلة اذ اقبنا ونزلنا قال **وايضا** على حروا **الادب**
في البصحة الاقليل قلت ومما اهل الحقانية والتكبير انهم كالجبال الرواس
 لا يركبهم بغيرها بصبحة جميع والشكوه الاحوال لا يركبهم البصحة في حالة
 الاعتزال في خلاها الشاري وان كانوا عار بغيرها بغيرها في مقامهم لو اردت
 ميرد عليهم واداء البصحة في جميع من الادب وفرفيل فعد علم البصحة واذنا
 والانبصا وقال رجل لا يفتخر اليهم بغير الله عنه كفت على بستان الانس
 وفتح على طريق البصحة في الفتاة في محبت عن فعاية فيكي الشيلانية
 دلته على الوصول الى ما لا شاة عليه فيكن ابو محروا وقال يا اخي الكل في فني
 ما ذله لخطاة لا كنه انشروا ابيانا لبعضهم وانما يقول
 . فعد بالبريار مبلذلة اذ اذنا . تليق الاية حسنة وتشوقا
 . كرم وفية بربنا مستخبرنا . عرا ملة اوسا يا اوسعفا
 . واجابني داعية الهوى بربنا . بارقتا من تسمى بعض المنقري
شم على محروا الوفوف على حروا اذاب في البصحة فقال **البصحة** تاذن
منه انقبض منها بوم جود **البرج** **احد** فيه **للتفتت** قلت ان البصحة
 جمال والبصحة جمال ومشاها الجمال ان ياتر بكل جمال وانما الجمال شرم
 غير الجمال انما هو حبيبة شرم عروا انما هو ارباح شرم هو الحسنة
 ومعنى ذلك ان الموضع الذي لا يبر البصحة ويلعب بها شرم حسنة القلب
 ومحباب الروح لانه الموضع الذي تقاي به البصحة يموت فيه القلب والموضع
 الذي شرم فيه البصحة تحت لبه القلب والروح ونزلنا قال البر البصحة في

والقبض

الشرح على علم غيوبه ما بكسر الهمزة وفتح الهمزة وفتح الهمزة وفتح الهمزة
 جبر او حمل عليه بما فاقوا وخطا له او فتر او اقر به لم يراع بعد فكل من راد قول
 يعي وقام به بطلت فبعضه اليه ولو علم وقام به بطلت فبعضه وبذا انما عند
 من علم وقام به اقمه نعم همه كثر في العبر بذكر الدنيا او ان ياتيه او غني
 في الدنيا فقام به ضرورة فيمنعه الحق تعالى منه رحدة به وشبهة عليه واعشاه به وبذا
 هم عن الله سلم الا في قوله تعالى ولم يمتد به من الله ابره وفعله واذ لم يمتد به
 الله فحس ورتبا عنه وبذا انكشف له رحدة له بغير علم فاكاد في ذلك
 انهم لا يمتد به رحدة العبر لغيره عليه الشك انما النص من العبر من
 الاوان في فضيلة التي قبل الفخر كان يستعمل في البناء وكنه من العبر في
 ما تقول في انما هو ان ما ف حارة وكلية وقد يكدر ما في انما امله فغافوا
 له جبر فان انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا
 في انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا فغافوا
 من امتد اعناذ امبا وخر ففطن باقوا ان بعض العبر باقوا فغافوا في انما
 في تلك اللينيت باقوا فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا فغافوا
 باقوا فغافوا في انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا
 هم انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا فغافوا
 رزقنا الله من ذلك الخ لا وروى في انما ف حارة فغافوا فغافوا فغافوا
 قيمة الطفال في انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا
 فيه صا غم ولا يعلم ان نفسه والله تعالى اعلم **وسبب** عده
 انهم عن الله مؤا لفوق مع خوامم الاستيادون انهم في انما ف حارة
 انما ابان في انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا

فانما

في انما ف حارة
 في انما ف حارة
 في انما ف حارة
 في انما ف حارة



انما

الشرح على علم غيوبه

انما بكسر الهمزة وفتح الهمزة وفتح الهمزة وفتح الهمزة
 امرهما ما جعل الله سبحانه علمهما من حيث من البعثة وحسن المنطق
 وانشئت به انهم من افواج الملائكة والعقارب والكاسبر والمراكب
 وكهنة المناج والمساكين والبصاير واليا فانت وكثرة الاقوال والنبيا
 وكثرة الاحكام والعقارب والاحكام والعقارب والاحكام والعقارب
 وزمتهما وزمتهما فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا فغافوا
 عليهما اليه وانما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا
 عفيهما انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا
 علم الملة بل قد مبالوا امتعزاد باستوعبوا الله انما ف حارة فغافوا
 فغافوا فغافوا في انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا
 زير للناس من السموات والارضين والانبيا والانبيا والانبيا
 فغافوا فغافوا في انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا
 وازواج وصحبة ورضوان من الله والله بصير بالعباد وفانما ف حارة
 جعلنا علم الارض فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا
 فيها وفانما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا
 ايضا فغافوا في انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا
 الله عليه وانه عر اوليا الله انما ف حارة فغافوا فغافوا
 انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا
 انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا فغافوا
 فغافوا فغافوا في انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا
 فغافوا فغافوا في انما ف حارة فغافوا في انما ف حارة فغافوا

تفسير اولياء الله

وخرجت بينهم فباعهم ونها ليقتلوا ابنا ما بيع لهم ونكحوا الزواني منهم على
 من حلف بهم المثلثة كما تباركوا اما نادى ما يجرى واخو ما يدور ما يجزى و
 وقال عليه السلام الله وجهه فيما كتب الي سلطان رضى الله عنه انما مثل الدنيا
 كمثل الحنية ليس مسمها فانما سمها باع وضعتها وعمد يعجب منها الغلة ما
 يعجب منها ودع عنها مومنا لما تيفت من افيها وكرا من فاكها و
 فيها احزوا ما تكون منها فليد ما جبت كذا الحكماء فيما الى سرور الشخص
 فيما الى سرور مع **قوله** جعل الخوص سجادة ما ذل الاكوان وميم الغنى
 وما استقلت عليه كلامها ما جبت وباطنها جرة مرفوعة مع كذا ميم
 كان مغرورا ومن فجز الى باطنها كان غير الله سرورا ما مل الغلبة
 والبكاله وفعوا مع متعة عما جلتا وبهجة كلامها ما جبت ميم
 وخذ عتيم بغير ما عتير اخذتهم بفتنة وامل اليك فتنة والتمتع تعذر الى
 باطنها مع قوا سرعة ذمها وقله بغايتها باشتغلوا بجمع الى ان وتلا
 ميموا لبيع الميعاد اوليا ان خير اخو عليهم وامرهم مجنون وتار السلف
 النصارى اذا قبلت الدنيا فالوادى عجلت عفوتها واذا قبل البغي
 فالوام مينا بسقام النصارى **الوجه الثاني** انما جعل الله سبحانه
 كوان كلامها ما غر تخفية ليس والكنار الحتمه وذليل ان الخوص سجادة
 لما قبل بكم كلامه خلفه غصصه بكنهه وعلمته او تفعل الاكوان كلامها
 كلمة وباطنها سرور مرفوعة مع الكلمة كان مجتوبا ومن فجز الى سرور
 التور كان عارفا مجتوبا او تفعل الاكوان كلامها ما جبت وباطنها ميم
 ميم مرفوعة مع الحسر كان جامعا ومن فجز الى المعنى كان عارفا او تفعل الاكوان
 كلامها ممل وباطنها مملون مرفوعة مع الملة كان معوا وامل اليك

ومن رفعه الى السموات كائن من خواص المغيثين ومنه انشأ الى
 خلائه في صيرته انشاءه حيث فلت
 اذا حبست نفسك في سجن الهوى والغنى، تقير به العقل في منقبضه
 واشغلتك علم الحيوان والحكمة، لم تنز الا الكون وكل وجهه
 في ليل غير الملح او لم تبسده، وانظر الى معجونه في صبيحة
 وارفعه في روح المفسر سره، ان دلت نورا نحو ما في بفرقة
 من امل الكون الله فيسر لوسعه، وعاربه يحضر بفتح بصيرته
 والله تعلم علم ثم فير الشئ الواف مع الكون اي وانما في الى
 ابو الخير وقال **انفسكم في الكلام عن ثناء القلب فيكم الى بالمر**
عني ثناء فلت انما كذا انفسكم فيكم الى ضام
 عن ثناء ما ميا من فتحة سموتها وحضوتها ملاح في ثناء خلائه الى
 شوق مغلو او ضوق من حج او عناية ربانية اما بواسطه شيخ كامل له
 الحس يغلب به الاغتيال او بغية واسطه والتذو والعقل العليم وانما
 ثناء القلب فيكم الى بالخير عني ثناء ميا من ثناء العرفان الى يعرف
 فير الجوع والبالو وميشي فير التامع والتضار وموشية استغوى والتظية
 او تقوى ميا من غير البصيرة الله لا ترى الا المعازي فلا فير البص
 لا ترى الا الحس فيخط ان امل التفتو فير فيعوا مع ضام الاستيا
 واعترى واعجابا ولم يمتوا باجلا بمجوا اعترى العمل وغيره الا في
 وهو الا ملو في ملهم ورد الخبي فير ناعيس عليه الشلوك كان يقول
 ويلكم علماء الشؤ حيث الخلوا امل الغلو لم يفعوا مع طواي الى انيا
 بل يغزو الى بواكنها وامتهوا باجلا ولم يغتر واعجابا باشغلو

مثلاً كمثال فناء حشر
كله ما جبروت كنهها
البحر الحشر هو بيت الخلائق

بالجور والاعتداء واخذوا بالامانة والاستعداد وهم العباد والبناد وامل
الارواح والامرار لم يفتروا الا القرآن العظيم وما اتوا به الا ما نزلوا
الذين هم المكون باشتغالهم بتطهير القلوب والتمسك بحضرة عالم الغيوب حتى
صلحوا للحضرة وتشبهوا به رياض العزلة والتمسك اوله حيا الله الارباب
الله عز وجل اوله المفقود به جنة النعيم ومعه صون عن ملية
مقتدر جعلنا الله منهم من يدينهم ورسولهم واوليهم من قبلهم لا يدين الله
شئ من دونهما ولا يدينهم الله ولا يدينهم الله ولا يدينهم الله ولا يدينهم الله
تعالى والجماعة العريضة منهم انهم انما السائر الى الله بقوله
ان اردت ان يكون لك مني اية فليكن فليكن العريضة
لا يدينهم الله بل الله يدينهم والعريضة بطلان الله او بالقرآن يدينهم الله
بالله والعريضة بالله يكون بتعظيمه واجلاله وميسته ومحنته ومعرفته
وحسن الادب معه في كل شئ وعلى كل حال او يكون بالانحياز الى كل احد والخضوع
تحت من جالده وكبريائه وبالحياء والخوف منه ويكون بالنزول والالتفات
له كما قال الشاعر
نزل للمنى تهوى لتكسب محبة بكرم عزة من نالها المني بالذل
اذا اكاد وتوهم مني اني اكرم ذليلاً له ما في السلام على المولى
وسمعت شيخنا رضي الله عنه يقول ان الشيخ ابو الحسن الساذي
رضي الله عنه والله ما رايت الله الا في الدنيا او قال شيخنا مولى العريضة
وانا افوا والله ما رايت الله الا في الدنيا او قال شيخنا مولى العريضة
ان لا يتخوف من الانصاف الا بالعريضة موزون الا ان العريضة موزون بالعريضة
يفيها ما في الله اعلم واقام العريضة بجماعة الله فهو بالمبادر لا مثقال
امر واحشاش فيه والاكثار من ذكره ونزل المجهود في تحصيله وقال العريضة

بالعريضة يدينهم الله بالقرآن يدينهم الله بالقرآن يدينهم الله بالقرآن
وحسن الادب معهم ولا يدينهم الله بالقرآن يدينهم الله بالقرآن يدينهم الله بالقرآن
التي يدينهم الله بالقرآن يدينهم الله بالقرآن يدينهم الله بالقرآن
وتخوفه بغير تعزير يعني انهم انما السائر الى الله بقوله
اولاده ان يوم القيامة قال تعالى من كان يدين العريضة فليكن العريضة
وقال تعالى ومن يتو الله ورسوله والذين آمنوا ان الله مع الصالحين
والمراد بالقرآن انهم اولاده الا انهم انما السائر الى الله بقوله
ولرسوله وللمؤمنين والذين آمنوا ان الله مع الصالحين
مراد انهم انما السائر الى الله بقوله ولرسوله وللمؤمنين والذين آمنوا
انهم انما السائر الى الله بقوله ولرسوله وللمؤمنين والذين آمنوا
امر ما روي انهم انما السائر الى الله بقوله ولرسوله وللمؤمنين والذين آمنوا
تفتله ولم تقض فيه شيئاً ثم قال الشيخ رحمه الله عليه انما السائر الى الله
في ربه ببستان طاب فيه فقال من اخبرني من الشيخ فقال انما السائر الى الله
فقال ومن اخبرني ببستان فقال انما السائر الى الله بقوله ولرسوله وللمؤمنين
لم يغير علمه له جاء ما روي انهم انما السائر الى الله بقوله ولرسوله وللمؤمنين
انهم انما السائر الى الله بقوله ولرسوله وللمؤمنين والذين آمنوا
بالخلق كمنهم من علو الجود ومن انشعب اليهم بكنة الاقبال والاحسان
وبالعطاء والغير وكانوا في الاموال والجاه في غير محله والى بابته وغير ذلك
مما يفتكح ويستر بغير تعزير ببلد امان عزمه وانظر الى انهم انما السائر الى الله
بالخلق فطحا يعفون انما السائر الى الله بقوله ولرسوله وللمؤمنين والذين آمنوا
في الخراج بقار بعد ان لا يتكفوا انما السائر الى الله بقوله ولرسوله وللمؤمنين

الناس موضعين في موضع يرتفع فيه الناس ذكر الفصين في الشبيه ويقال
ويقال المرتفع من الخلق وانكفي انما الالهة العز ظلت عليه عالمها الخمسة ثم
لنصفه في ايم فساد وخال عار عار من يكيه فقال له وما يكيه فقال له
ما استلخ فقال له ولم جعلت استناء من يوت بنسبه علومه ومنه وانفا
بصيرته وفروا في شجرة قبل ان يرشروا الله تعالى اعلم بلون اوت ابنا المرسل
ان يكون له في ما يعني واستعني باله وبكاعة الله وبالعز من اولياء الله
واستعني بعني مخلوق يعني وان مرتفع من يوت فالتا عني فان تعالى
ايتنوه عنهم العز بان العز له جميعا وقال الشيخ ابو العباس رضي
الله عنه والله والله ما ريت العز الا في ربيع امشيت في الخلق فمشيت وارصاد
اعلم ان سيب العز انما يعكبه الله كاولياءه من حبه لهم ولا عني فتجنته الحب
مع الشيخ عرسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا احب الله عبدا
فادى جسر بل ان الله يحب ما بنا جلا به فيجبه جبر بل ثم يناه في جبر
السموات ان الله يحب ما بنا جلا به فيجبه اهل السموات ثم يوضع له القول
في الارض فيجبه اهل الارض وعرواية يبلغ له القول في الماء فيشربه الناس
فيجبه جميعا او كما قال عليه السلام وسبب حب الله للعباد هو زمره
في الدنيا مع حدي التي من عرسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان من في
الدنيا يحب الله ازمن فيها مع ايم الناس فيجبه الناس ثم اعلم ان من
العز الذي يعكبه الله كاولياءه لا يكون في بر ايتهم ولا في اول ايم من ليا يشتم
الخلق عن العز الى الخويل من لهما الله بهم واعارته عليهم ان يبيع عنه ثم
الخلق او يسلمهم عليهم حتى يتخلصوا من الاشياء ويتخلصوا بالوصو والتمكين
فيمن ان شاء الله عز وجل لينفع به عباده ومنهم من شاء من خلفه وان شاء

انقطاع

[illegible]

ذكر له الشيخ بقوله مما ياتي ليس الشاه ان تكوي لك الارض بل ان الشاه
 بكلمة او غير ما لم يلق ان انما الشاه ان تكوي عنك اوصاف نفسك باذا انك
 عن ربك ومعاد امور الحق الحقيق المعتبر عن الحقيق في كل زمان او المكان
 اذ في كونه استمر اجا ومكر او تحيا وسبحا بالحق الحقيق هو ان تطوع عند
 حكمة الترتيبا كذا حتى تكون الموت اوي الية من نفسك التي سيرة جنية
 كما قال الصديق رضي الله عنه كل اوي مصبح في امله والموت ادنى من سكر الى
 نقيه وحسن حاله بالكلية بل لا تفرح بها انما بغية منها الى كل حال
 الملكوت ويكشف لك اسرار الجبروت ومن فيل في قوله عليه السلام الدنيا
 خضرة مومياء من انما يتجمل ما لا يميز بينا وفان بعضهم لا تتعجبوا من قبل
 في جبر مخرج ما يري ولا كثر تعجبوا من بعض جبر ولم يجر شيئا فلم يتغير
 وفي الاية من الموعظ ان ما يابى على الماء قال عن من كنه الله من الخلق
 من له جموعا عنكم من المستعمل في الماء وفي الموتى ومعذرة الموتى انما تكون
 بالامر في كل شيء والغيبة عن كل شيء وكان شيخ سيخنا رضي الله عنه يقول
 لا تفرحوا ابدا بغيري اذ ارايتكم يطمع كثير او يترك كثير او يصوم كثير او
 يعتزل كثير احتشروا زهدا في الدنيا ورجل عنها ولم يبق له التفتات اليها
 لا يزل علم به العبد كثر في علمه ولا مرافقة علمه وانما يزل علمه بغيره ومصر
 غناه في سيرة والخيال شدة انبه بغيره وتحرره من رعا الجمع وقلبه بجليته الورع
 ويزال في حصر الاعمال وتتركوا الاحوال له بما قاله الشيخ في حجة صريح اليه
 لا كثر لا يجمع الا امل العبد امل الغنى في اذا اتجمع بمجاعة ومسامرة وانما
 تكون المجاعة او لا يذامطت المسامرة في انما لم يركب الجوارح في الغنى

قلت وشاهد انك قد
 ما قل علم به العبد كثر في علمه
 قال

والله اعلم

وقا بنو الامنية او فخرية والادب مع الحضرة ورثا يعنى عن الشيخ من
 لم يبع في مفسود من جملة علم الادب وبالله التوفيق وانما يتجمل
 كل مصالحة الدنيا يتجمل في من ميتها ولا يتجمل في من ميتها الاربع الائمة
 عن الخلق وانما علو بالملحة الحو وبالله الية من ميتها ايها الناس كما ابار ذلك
 بقوله **العلاء من الخلق من مان والمنع والله له مكان فلت انما كان**
العلاء من الخلق من مان لك المنة او من اجرة ما يذيل من حله او من
 واستعمل في مشورتها وحظوظها وذل للموت الغلب وفصوله الوجه
 انما في ما يذيل في لغو الغر حيا وانما من ثمال المراتب والمقامات
 ولز لا يذيل في الاكل في التمتع بالستورات لغو في تعال اذ من طيباتكم
 في حيا في الدنيا ومن يتبع في المير المسوال لا يذيل في نفسه وحياة
 روعه ما ذكركم عليه العلاء من الخلق من مانت النعس وانست بلامتوت
 به سر بيا في كل اذ واجد المنع ما انما موت سر بيا اذ لا حيا
 فله في ما الجماد الله لا غنية في عهده اعلم الجماد الله في الغنية في
 ورد في الحركي التجميع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا من
 كما بعة لغنى وحياسوا وغفوا ففقه تعجلوا كل من اجهم واذا لم يغفوا
 رجعوا باجمهم كما قال صلى الله عليه وسلم في العبد انك قال
 ذليل من ان كوي الية وميل الغلب بالمحنة لهم اذ النعس مجبوله علمه
 من احسن البيا فتستوى لهم وتكوي الية في اير سيرة وصية سيرة
 عليه كثر الله وجمدة لا تجعل بيننا وبين الله منعها وعن رعدة خيرة عليه
 مغرقا من وانفس رضي الله عنه
 لعلم من اوليته من نعمة ومن لثامه من مائة امير

و من گشت محض جا البته میبندد / امیر طحفینقا و انت اسیر
و من گشت عنه ذاعثم و مواله / از قه اهل العی انت فکیم
و بعسر و اقمع ارا الفعاعه البقر / غله و ملاه مقصود ما امیر

وقالوا لغى

بالابصار انفعما وغيره عليه، والاعلم ان الدنيا وغيره لا وامر به،
 وقال يحيى بن عمار ومادة كل يقينا بغير نيتنا مولاي عبر السلاله من نفسيش
 رضى الله عنه لا بد الحصر رضى الله عنه يا ابا الحصر امي يا مربي اناس الكثر
 من ان تربي مني من كان فيهم هم يصيبه في قلبه وسرهم يصيبه في بطنه
 ولا نصاب في بطنه من ان تصاب في قلبه وتغر وتصل به الزبد خيا من
 حبيب يقطع عذري به اشهر وقال بعضهم عن النبي صلى الله عليه وسلم نور القابض
 ولا جمل من المعنى فالعليه السلاله اذا الصرى اليك امر مع وما فكله مبوء
 ابد لنفسك فكم انتقم عنكم وتغلب عوار فيتم لكم والله تعالى اعلم واما كرامة
 المنع من الله احصاء لو جئتم امر مما ما نفق من ان الله سبحانه ما ففعله
 بخلا ولا يحجز او انما هو محض خفي له اذا فعل ما طلبته لا يليق بالجد والوقر
 واخرى لوقت مولاي له واحسن او ادخل في ذلك اليه ليهو مع في الكا ما في
 ذلك مرد واج الوفا بيباه والعياد يجلبه وبعذ الي غايه سره ورجع
 لغزله في التحريك اذا دعا العبر انقل يقول الله تعالى للمكابكة اخي وا
 حاجته بلذ احب ان اسمع صوته واذا دعا العاجي قال للمكابكة افضوا
 حاجته بلذ انكم له صوته او كما قال عليه السلاله لطلو العبر به تسبه
 وما ذكره الشيخ وتكون اعطاء من الخلق من ما انما هو باعتبار الشايرين
 او باعتبار الاعتبار والزماد واما العواصم ان الله امتكنون مع الله

عقبر

[illegible]

منه شيء يصقوا به كبر كل شيء ولا يكون صغره شيء ومو انسة الذكركي تومل
 لموانسة الغيب وموانسة الغيب توصل لموانسة الشهود من صغر عفة ابنت
 به الى راحة من تابها فان اعتبر العار من ليعترى من الاعمال الاودوس
 عفة كسود جنداج فيها الى الصبي من صغر على كسرها افضى الى احد والشموله
 وانما من حيا منة النعم من عفة الهوى من راحة مكابرة في ثوب الثياب من
 اللزله والشهد من اذ كسرت لثوب الاعمال وتوهم المعونة من شرب ينفع لدايتها
 المير الا تقصر شيئا من مائة الامور التي يجازيها الحق تعالى بها كاشا معجزة
 او معجزة بان ذلك نقص اخلاصه ونافعه لصغر عبوديته كما اشار
 النبي بقوله من غير شيء من جوده **منه اولي مع بطاعته وورد العفوية**
عنه بما فاع بجوابه فلت الناس في عبادة الله باعتبار اخلاصهم
 على ثلاثة اقسام فمنهم من يعبر الله خوفا من عقوبته معجزة او معجزة اوف
 كماله ورحمته وجعله عاكفا واحبا ومعوام المتسلط ومنهم من يعبر الله
 لولا انما لا يسجد له ساجدا ومنهم من يعبر الله محبة في ذاته وشوقا الى لقاءه
 لا لهما في جنته وجعله واخوه بامر ناره وتكاليد ومنهم المحبون القاشقون
 من الشاكرين ومنهم من يعبر الله فيا ما بوضايف العبودية وادباف عظمته
 الربوبية او تقول من فاع العبودية وفيما ما بوضايف الربوبية ومنهم المحبون
 القاشقون والاعظم الا في عبادته بتعبه لنفسه وانما في عبادته بتعبه
 ليد وانما في عبادته بالله ليد ومن الله الى الله من عباده تعالى الله
 به جوده منه في الدنيا او في الآخرة بما فاع بجوابه في الربوبية التي هي العظمة
 والكلمة في العزة والغنا وجميع احوال الكمال ونعوت الجلال والجلال اذ نفوت
 الى بؤيته من العظمة والجلال تقضي خضوع العبودية بالانكسار والاذلال

اولي مع عنه بطاعته وورد
 العفوية في الدنيا او في
 الآخرة فاع الخ

ارتب ان لم تكن جنة وانما الم كبير اما لا يعبر الواحد الغنا راتب من انعم
 بنعمة الا في اود والامراد البسر اما لان يشكره جميع العباد من كان عبدا
 محمولا ليس ولا غير من مغالبة نواله ورموه بل غير من اجل عبوديته وفيه
 وسير ولا علة فيقوم بعبودته ووزفه اي في لوجوده ولا يمنع من وجوده
 اي من غلاد اذ لا يمنع ابراه لغز اسما الخربا في الكبريم ان اعتقد
 ان الله ان لم تعبره من وجوده العظيم لغز امره على طفته ووزفه واش
 وكلمة الاحشاء من غير اظم في لوجوده وبسط لدم وجوده جعله شتم
 فيه كيف تصارق منع به ما تشاء ومنا وجب كلنوبيا بفعل الغيرة في محبة
العبودية
 تركي جميله بكمية اذ كسرت عفة وانما من تصور في الشخص في الحسا
 وكثر واقفا في امور كيكية سا كيفة فمنا ما فاع وفلقشا
 وسلم في الامور واعلم بان في امره اكمل ما فاع واعمل ما انسا
 ما يستحق من الله ايها الناس ان تطلب امر اعلى عبادة اجرا على عبادة الواحد
 المنار واذكر قوله تعالى انما يريد الله ليتم نعمته عليكم في الدين لا يريد منكم
 الله وفوله تعالى وريد في خلق ما يشاء ويختار وفوله تعالى وما تشاءوه الا
 ان يشاء الله فالرسل الى الله الى الله عليه ولا يكون احدكم من العسر
 اسوء ان خاف على والى الا في الشوق ان لم يعط الا في لم يعمل وقال سينا
 عمر رضي الله عنه نعم العبد صهيبي لولم يخلف الله لم يعصه وقال ومب بر فيه
 عز يورد اورد عليه الشك يقول الله تعالى ومن الحكم من غير الجنة او نار
 لولم اخلو جنة وانما الم اكثر اما لان اطاع امره واهل حاد فود عليه الشك
 ان الله او هو الله ان اود الاود او من عبده في نوال الاكثر ليعلم الربوبية

ايضا

الاولاد

مرد

يقولون له ان لا يكون الصلوات
اجل الله ومخلدة ان لا يكون
مخلدة لعله يحفظه

حفظا من اسم الله وقت احتياط طلب الحظوة صبا عليه الحظوة مفسر
وردة بعض الاخبار ان الله يعطى الاولاد والاولاد اولاد بكافة الاجزاد
لغوليه تعالى وتعالى ابوهما صا لهما فخر حجة في الحق تعالى كنهما بطام استا
مفسر صبت الحظوة على الاولاد وهو حجبهم بتراب الاولاد الحظوة وكان سعيهم
بر الحسب يعطى ثم ان هذا هو وجه الطبع وادارها على الطابعين وكل
وقت وغير سواء اعطاهم في الحس او نعمهم وسواء بسكنهم او فضهم وموظفهم
لم يعمهم الله كما اشار اليه بقوله **فمن اعطاه الله الشكر لا يزداد** **فمن منع الله**
الشكر لا ينقصه **فمن يزداد لا يفتقر الى الله** **فمن يفتقر الى الله** **فمن يفتقر الى الله**
قلت من استجاب له تعالى اللطيف والرحيم فهو تعالى رقيق بعباده رحيم
بخلفه في كل وقت وعلى كل حال سواء اعطاهم او نعمهم وسواء بسكنهم او فضهم
بان اعطاهم او بسكنهم استمرهم به واحسانه مع موالاته سبحانه بار بعباده
الحيك بخلفه رحيم رحيم جواد محسن يتعظم مجنتهم فيه ويكثر شوقهم واستياقهم
اليه ويكثر شكرهم فيزداد نعمهم به ما زاد الا في سر عليه من البر والاحسان
والجود والامتنان وارفعهم او فضهم استمرهم فيه وكبرياؤه بعلو الشدة
تعالى فصار كبر عظيم جليل عظيم من سطوته وذابوا من خشيتيه وخضعوا
تحت فهم مبرات عبادتهم وقلت ذنوبهم ومجنتهم مشاوبهم وافحلت
خلقيتهم مورد وايوم الغيافة خفايا فاعلمهم بترقيهم بغير مجتهد لا يجمع
الله على عبده خوفا بغير ولا غير من اخلاجه في الدنيا الفناء يوم الغيافة ومن
افنده في الدنيا باعته اخلاجه يوم الغيافة كماله الحريك بالاسم ربها ايها العبر
في المنع والاباء العكلاء وبانه قتل اعطاه الله الشكر لا يزداد **فمن منع الله**
بذل اليه انه يكرههم روي رحيم بقتله بكنهه موجود دون غيره فتنجي روي

الاسم

الاولاد

الاسم ونزيبا عند الغم والنجح ويتخلوا ايضا بوصف الكرم والادب
والاحسان بان الله يحب ان يتخلوا عبده بخلفه وبه الحريك فخلعوا باخلاص
الرحمان وفانت عابضة رضى الله عنها كان خلوه رضى الله تعالى عليه
في الغنى والافراء ان يجه او ما كان الى رحمان بكنها فانت كان خلفه خلق
الرحمان والرحمة احتشمت الحضة وتادبت مع الى بوبينة ومتر منعة او
قبضه الشكر فيهم وكبرياؤه معيت انه فمار جبار بعبدهم خوفا وتشتت
ميتة وحيا ولا ضد بلام ان الله يعطى ويكره ولا يخلو ولا يفتقر
منه لما استحييت منه بان الله ينزل عبيده على قدر قدرته منه وانما يلعب
العبر به على قدر قدرته به وخوفه منه فهو سبحانه في كذا لا من اعطاء
وفعه وقبضه وبسطه فتعوى اليه اي طاب فنتا ان تعبه بعبادته واسمايه
وامر اسم من استجاب له تعالى الا اقتصر ظهوره ما يلعبه باسمه الكريم اقتضى
الاعطاء والاحسان وهو كذا في خلفه واسمه المنافع اقتضى ظهوره
المنع بكنهه في عباده ايضا واسمه المشغف اقتضى ظهوره في فوع وجنتهم
لخا لفته واسمه الغفار اقتضى ظهوره في فوع بغيرهم على ما يري من رفع او
غيره وكظمهم فيه ايضا في عباده بالموت بموت مقتضى اسمه الغفار ومكثرا
كل اسم يقتضيه ظهوره في الوجود وكل ملك في شئ له وبادا الخلق في شرا
في حاله الاعطاء والمنع علمت ايضا انه تعالى يقبل بوجوده لصبه واداره
عليه اذ هو متعوى اليه في كل شئ وقبيل عليه في كل وجه فالحظ ان الله
ايضا مع قبه في كل واحد من شئ عليه في الجبال والحقا والافل عليه بكل شئ
واستقلتم نعمه في روي وحيا وبشرية كثر غير حقا وممر بلاحقا وصرفا
وانه تعالى اعلم ويوفر من عاذا الحكمة ان المرار انما هو على قوت الى رحمانية

حلال

التي هي المعقبة في الجبال والحقول الاعرفوت ابشرية لان المنعم بحمل العبر
 التكال وباللغة الشريفة ما ذاك الله انما يرفه من يعمر الله كما تقرر
 والنية انما بقوله **انما يولم المنع لعن به الله في**
 فلت كان العبر عن الله يقتضيه وجود المعقبة به وان تكون المعقبة كاوله
 حشر يكون صاحبها يعمر في الجبال والحقول والمنع والعكس والغنى والبسط
 واقال كان لا يعمر في الجبال متذلة مع فئة العوام الذين هم غير انفسهم
 بان اعطوا رضوان لم يعطوا اذ هم يتكلمون وانما مرقى المعقبة انما يعلو
 والرضا لما به الغنى ومقرات المحبة والنعمة والنعمة عن الشراير والبلوى
 . ترعى من حيث امورهم تشكروا . ان دعوا الى الامور فلاننا
 . لو وجدنا صائر الامور فانا لا عطينا لائل وانما
 . لا يكون المحبة صادقة في محبة ولا العار فادفنا في فئة حتى يستوى
 عنده المنع واعطوا الغنى والبسط والعبر والغنا والعز والذل والفرح
 والنعمة والعبر والوجود والنعمة والنعمة في محبة في جميع كما قال
 الغايل حبيب ومحبو على كماله ودر ضرر يسلم له في جميع بار في
 ذل اعترى سوا ما يبرح من قبة العشق والنعمة وبلية فقرة ولا يتغير
 كورة ولا يتغير علم وانت الى جوارح ادعو اليه فيه فصحة شواهد الا
 فتتاه وانما العار في رضى الله عنه
 . بلون شئت ان قويا سعي امت به . شهيروا الاموال في امل
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم العبر في العبر حشر تلو فيه دخلنا احد امنا
 النعمة بالله والنعمة في الشكر ليد ميما ورو عنه مثلا اقبل به غيرة واثنية
 وفيل لبعضهم والنعمة عنكم فال اذ وجدنا شكرنا واذ افقرنا صبرنا فقال منزل

حالة التكال عننا يبلغ فقالوا والنعمة عنكم انتم فال اذ افقرنا شكرنا
 واذ وجدنا اننا منكم انتم العبر حشر تلو حشر العبر عن العبر
 نعمة والعبادة عنكم لما يجر منكم الاموال والنعمة والنعمة في
 ورود النوازل والنعمة والنعمة في الاموال والنعمة في الاموال والنعمة في
 في كوا الاموال والنعمة في الاموال والنعمة في الاموال والنعمة في الاموال
 بصور وجودها معكم فيكونا كماله في علمه في قوله **انما يولم المنع**
النعمة وما في الاموال في قوله فلت لا عمة بالاطاعة اذ لم يصحب
 فيكونا كماله في الاموال حشر تلو حشر به ما في الاموال والنعمة في الاموال
 لمحبة المطاع وافياله على المطيع حيث يقع به وجهه الباب ومن مع
 عن قلبه وجود العباد وحيلته علمه بصلاته الاموال واذ افقرنا في الاموال
 الاموال بلغت بتفصيله غانية الاموال غير اننا لم نجر له ثمة ولم نزل له حلاوة في
 الانس بالله والنعمة في الاموال ورو عنه في الاموال والنعمة في الاموال
 بعلمه والنعمة في الاموال في الاموال في الاموال في الاموال في الاموال
 كماله والنعمة في الاموال في الاموال في الاموال في الاموال في الاموال
 الاموال حيث اعتمدت عليها وركت اليها وانفتحت بها واستغلتها
 عن التفرغ الى حلاوة شهود المنعم بها ولزنا في الاموال في الاموال في الاموال
 الاموال في الاموال في الاموال في الاموال في الاموال في الاموال في الاموال
 من مقام المحبة ورو في كبر من شغلته في رفته ورو في كماله المحبة
 واعتناء الحقة في الاموال في الاموال في الاموال في الاموال في الاموال
 التي تكون سبب الجلب كماله عليه بقوله **وقضى عليه بالنزيب**
فان سبب الوضوء فلت - وذا لانه العبر اذ انما سائر الاموال

الشمط على محمودة

اراد ان يخلص الارواح و هو على كسب ان افلم والافضل ان اصاب
 ولست بحسب ولا من مشايخي بعالم من بين ماله من بين ابعده
 بوقت به يقضي على طاعة وجنبا ما عنده فتمت الشرايع
 لئلا يترك كذا اثر في امره وانتم انتم انما له والجمع اجمع
 ولا تكتفوا غدا سوف اقولها وهو قلنا ان توعيتنا المسامحة
 من البري ما يبرر النور والباسق تبتد لنا جلالي فيه بضارب
 وعالمه الا انه قبل وقوعه بخير فليس بالانه هو واقع
 باعنه انما يقضي به واما وعينه له قبل العقل كماله
 فكش اثره في الارادة قبلها اري العبد منه والاسير ملكه
 ولاية انتم تسمون انفسكم ومجتبة لئلا يذبحنا جنتك الاضالع
 اذا كنت في حكم الشريعة عاصيا بازيه علم الحقيقة كماله
 ما كان الى البري ما يبرر عصية النور وعصية العباس وذلالة اوجه
 النور لا يقصودا ولا يبرر بها ولا يبرر عليتها والعباسي بالعلم في الجميع
 وقيل للمجتبة اربعة اقسام يقال وكان ام الله فورا معززا للذكر وعصية النور
 حرما الضامس والنزول في ابراهيم الله ليت تسع لو قيل له انشغلوا
 انقاروا بغني الله لعلكم تاتون كما تاتوا من العمل بطاعة الله فيها قال
 الجنين الشقي لا يعص الله بعمه بغير الشيخ اصول النعم ومن عتاه فقال
 ليع نعمتان فخرج مجموع عنهما **واينزل الله من فضله**
الاجل ونعمة الامر فقلت اما نعمة الاجل اجماع جميع الانهار من عالم الغيب
 الى عالم الشهادة او من عالم الام الى عالم الخلق او من عالم الارواح الى عالم
 الاشباح او من عالم الغفرة الى عالم الحكمة او من عالم التقوى الى عالم

١٧٠ م و ش ل ك ل ت النع تفتن
 من العبد شكر هذا الخ

التكوير

التكوين واما نعمة الامر اجماع جميع فيلانه تعالى بالاشياء بعد وجودها وامراده
 اياها بما تقوم به ببيتها وحانها النعمته ان عافناه واختصر الانسان
 بما اجتمع فيه من الاضرب ومقت النور والخلقة والكافة والكثافة
 بلو بعت ايتها الانسان على ما كت عليه من النعم في عالم الغفر لم تفتن
 بنعمته نعمة الاشباح ونعمة الارواح ولو قيل ميت بوجهة واحدة لكش
 نافعا في شهود المعينة لله في الدنيا والادم في المعينة اعظم ليعرف المتجاهرة
 يكون التفرقة في المسامحة لتأخير الكفاية واللطافة بكتلتها في الكفاية
 في وجه مسامحة ربه ولما فيه من التور والخلقة بكتلتها اشقت الخلقة قوى
 النور بخلاف غيره من الخلق والملائكة بغير المعنى في ان تعالى في جوار الملكة وقا
 منا الا لم يقطع معلوم بما قبل الادم الا كفاية فوته سودا ومرا عظم النور انيت
 كلما صقلت اسرفق وزاد نورها وجهاتها ومثال الملكة كذا في جوار اذا
 صغرت كجاءه ولا يبرر نور علمه بلو بعت ايتها الانسان على ما كت عليه
 من النعم او من اللطافة بعد قبضة الغفر لم يترك له في الدنيا عظم النور
 علم ان تجلس الادم اعظم احتصاصه بالجنة والنور في انقار وتري الملكة
 حاميه في حواء النور والخلق انما من مع الخوام من حواء الادم اعني
 الانبيا اعظم من حواء الملكة وخوام الملكة اعني المعنى بغير اعظم من
 حواء الادم اعني انصاره وانبياؤه اعظم من حواء الملكة وخوام
 الملكة اعظم من حواء بنه وادب والله تعالى افلم بانتم الحق
 سبحانه عليكم ايتها الانفس او لا بنعمة الاجل والحمد الى ابد
 والوداء لتطهر من قبح وتكمل نعمته انتم عليه سبحانه ثانيا بنعمة
 الامر اجماعية ومعنوية او المرد الحسب فغدا البكرية من اول النكاح

من الانشاء وان كانتا عاقتين جميع الاكوان اذ من المملوك يشك في
 وانتم بذكر ما ولز لا خصة بالخطابا جلال انهم عليه او بالاجساد
 وثانيا بتوازي الامور فلتب تنوا 21 الامور من ثنائيه وانطاله
 سر او كمال عصيا او معنويا جميع كراتساعة والحكمة الله معتنق الامور
 فلبا وفابا لما ابدان غلبا بقوله جافته لاذ اقية وورود الاسباب مكر
 لبا جافته عليه منها والعبادة الزاوية لا تروى العوارض فلتا العبادة
 اذ اقية من الاصلية الحفيفة والاسباب المحركة لبا من العوارض
 الجلالية ومن كمالا يفي انفسهم وينحصر تحتها وتحتها القادة
 وانما كذا جافته اقية لا تعارفنا ساعة واحدة لان نفسا تام كية
 من حسر ومعنى ولا يفوق الحشر الابا المعنى والمعنى من انشرا الى بونية القاية
 بالاشياء باسما غفيرة بكل الحكمة الى نعمة الامور بعز نعمة الاجاد
 فالنعم الى نعمة الاجاد يا ايها الناس انتم العجز الى الله والله من
 انفسهم الجبر من انهم الانقياد الى نعمة الاجاد ثم قال في نعمة الامور
 وقال تعالى في انقياد ان يشا ينصركم ويثبت لجلوسكم وماذا امر انفقارنا
 الى نعمة الامور وقال تعالى في انقياد بنية العالم ان الله يمسك السماوات
 والارض ان تزولا بالكون كله فليم باي الى بونية وخم من نظام ما الانبياء
 له برونك قال الشيخ ابو مري رضى الله عنه الحق مستبهر والوجود
 مستمر والمادة من غير الجود ماذا انقطعت المادة انهم الوجود
 وانهم اذ جال الوجود كمنصور الحس وعين الجود من المعاني اللطيفة الغر
 بية يعني ان الحق ففسر اي فاهم بنفسه وكمنصور تجلياته مستمرة
 من بالمر صغاته وواحدة الاشياء كملت من غير الجود ومن نعمة الاجاد

والامور

والامور اذ جال انقطعت المادة اي مادة المعنى من الحسر انفسهم الحس
 وانفسهم الاكوان فلو كمنصور صغاته انفسهم مكنوناته وجافته اذ انفقارنا
 اثبات الانشاء لاذ اقية الى اصلية حفيفة لا كمنصور خفية وورود الاسباب
 المحركة لفسر تلبا العبادة ومن الشرة والحيثية وكل ما يلحقه الى معنوية
 لبا جافته منها يعني ان جافته لا تعارفنا اذ كل الحكمة تفتقر الى
 يسر الى الوجود في اشاعة الثانية 22 انما خفية انتم كمنصور تحتها علنية
 انساب كمنصور ما كمنصور الغر والمضروب من انساب والعبادة الاصلية الزاوية انفسهم
 انفسهم من انفسهم والعبادة بما اذ انفسهم العبادة بعبادته خفية في
 فيفسر تلبا الا انفسهم انفسهم انفسهم اذ انفسهم اذ انفسهم اذ انفسهم
 او من كمنصور انفسهم وتحتها انفسهم اذ انفسهم اذ انفسهم اذ انفسهم
 والله تعالى اعلم ان رجوع الشيء الى اصله من غير وجهه اصله
 كمنصور من اصله اثبات الانشاء من العبادة والاضطرار والافادة والانسلاخ
 وكل ما يرد الى اصله فهو لاذ في غفيرة الحس والاختيار كمنصور اذ انفسهم
 غير اوقات وقت تفسر فيه وجود جافته وتزد فيه الى وجود ذلك
 فلت انفسهم منفسهم العبادة من غير اوقاتا لوجبه احد مما اذ
 ذلك من تحفيو العبودية وتعليق شأن الى بونية وفي ذلك شأن الغر
 وكما له اذ بغير تحفيو العبودية في نظام يعظم منفسهم الى بونية
 في الباطن او تقول بغير العبودية في نظام يتكون الحنية والباطن
 او تقول بغير التلج نظام يكون العي في الباطن او تقول بغير وضع
 النظام يكون رفيع الباطن من تواضع دوى فركه وجهه الله موجوده
 وانفسهم اذ جال الله ومن الانبياء اذ اذ انفسهم الله تعالى بما خالفهم

الا بالعبودية قال تعالى سبحان الذي استغنى عما يعبون ولا واذ في عبادنا ابراهيم
وامتحنوا ويعقوب واذ في عبادنا ابراهيم واذ في عبادنا ايوب واذ
اختارنا نوحا من قبل الله عليه السلام حين نزلنا نوحا من قبل الله عليه السلام
عبرنا ما اختار ان يكون نبيا عبرنا ما عمل على ان يكون نبيا عبرنا ما
العبودية فيغير ما يتفق بهما في التام فيعلم فركه في العباد والمؤمنين
منكم والحق في كل حال الحرة اذ تبت الفرة وردت في الغربة حتى ترجع
الى اهلها ويعرف ماله وعليه السوكة الناز في العاقبة من غير المسرد
وطلب الاستمرار اذ انما التصرفات للعبادة والمساكين اذ تبت
اموالهم على صحاح البغى والعاقبة لربنا في كل حال الله وفرد على
الله النص والفتح مغفونا بالعاقبة والذلة وتخفيف النقص والقليل
قال تعالى ولقد نصرتكم الله فيزروا انتم اذلة وقال تعالى وكنتم فليكن لكم
وحمل الخلال وعبر النقص والمعونة في كل حال الحرة والقوة فان تعالى
ووجع حنينا اذ انتم لم تعلم عنكم شيئا وفاق عليكم الارض بما رحبت
شتم ولستم مني شيئا واذ لما وقع من بعض الصحابة انهم كانوا احدي
عمر بن الخطاب فانه بهم الله باطهم الحرة لا ترمي العترة فان تعالى
وانفقوا بشرا انتم فيكم ظنوا فكم خافوا وما اوجه ذكر الآية
فيلذك القضية والله تعالى اعلم بما في احوالنا اذ انتم لم تسمعوا
فيه وجود عاقلة اي كنهه وما والا بهي كافتة مية ثم انتم وتسمى
غير المتأخرين الحرة ومن الشرا في غيركم في كل حال الحرة انتم
منكم في كل حال الحرة انتم في كل حال الحرة انتم في كل حال الحرة
منكم في كل حال الحرة انتم في كل حال الحرة انتم في كل حال الحرة

كثير فيكم

الابواب

الابواب وتكنع بعلم الله الذي سمى العوام **والفرصة** سمعت شيخنا ابن
رضي الله عنه يقول العجايب من الانصاف في الخير او الفتح واما الله وفاء ما
عليه شتم يفرح بياض بصر الابواب ووجهه وموان في العاقبة فاءته عليه
بيادار في الاسباب التي تقطعت عنده قبل وصولها فغير كاه في باح واما
التيه فيقار بوجه او قايما اذ اعتدله وخير او فائدة ايضا وقت شتم مبد وجود
ذلت لانه سيب عن في ونص في اذ الاشياء كرافته واضرارها العيون والزل
والقتال البغى والقوة في النقص والعلم في الجمل في العلم الجمل في
غير ذلك فان تعالى ونص في ان نزل على الغير استضعفوا في الارض ونجعلهم امة فيعلم
النوارير وقال تعالى في حيو العجايب في الله عنهم غير كانوا في حالة الاستضعف
والاذنية تفصيله لم وعبر الله انهم في انفسهم في كل حال الحرة في كل حال الحرة
في الارض كما استعملوا النور في فيهم في كل حال الحرة في كل حال الحرة
انهم في كل حال الحرة في كل حال الحرة في كل حال الحرة في كل حال الحرة
وغير انهم في كل حال الحرة في كل حال الحرة في كل حال الحرة في كل حال الحرة
قال تعالى فان مع النقص ينشرون مع النقص ينشرون مع النقص ينشرون
تعالى الحرة في كل حال الحرة في كل حال الحرة في كل حال الحرة في كل حال الحرة
مع النقص وان العج مع الكلب وان مع النقص ينشرون مع النقص ينشرون
التيه وتحقق ذلتهم في كل حال الحرة في كل حال الحرة في كل حال الحرة
كما انكار الى ذلك يقول **من خلفه فاعلم ان شرا في ان يعنى**
لذا باب الانس في قلت ما ذل شتم الله تعالى في خلفه اذ اراد
ان يونس عبره بذكره وتخيجه في كل حال الحرة في كل حال الحرة في كل حال الحرة

كما قد شتم

واذا اشرف اشرفنا شمسه المعجزة وانهم يبرهن ما على الشارح من ملال البرية
من اعمى كلامه في الجملة وتفسير الانوار المعنوية بالانوار الحسية انما
هو تقريب والاما انوار القلوب كلها عظيمة حتى قال الشيخ ابو الحسن لو كشف
عن نور المومنين العاصم ليجو عاير السماء والارض بما طغى بنور المومنين المطيع
وقال الشيخ ابو العباس رضي الله عنه لو كشف عن حقيقة القول لعلم من دور الله
وقال في الحجاب المنور لو كشف الخوع عن مشرفات انوار قلوب اوليائه لظهور
نور التسمير والتمجيد على السور والغروب وانوار قلوب اوليائه لظهور
الانوار لتمامها في كثر ما قاله لهم.

• ما اذا التفت فابشانا نور • ولشمس اليغير ابي نور
• في ايتا بتاذل النور كاي • بهاتيل غر ايتا المنير
• ما انار الخوجانه ضواي الكائنات بانوار الضواي وهي النجوم والشمس
• في المحر وتزير الخلو وابعاده وتخصيصه وتغييره على شكل معلوم في الانوار
• الخفية وتمزج الجوارح وتكليم قلوب الانوار المعنوية وانار سبحانه القلوب
• واشراق بانوار اوصافه ومعجزة الوجودية وادواتها في اشراف
• سماء القلوب الصحية والاسرار القافية غاب العبر عن شهود الاعيان وعرف
• في انوار فتعني الاشكال والرسوم والايدي والخيال والغير ثم ذكر العرف
• سير انوار الضواي وانوار الشرايق فقال **الاجازة اقلت انوار الضواي**
ولم تابل انوار القلوب والشرايق ايجاز ان انوار الضواي انما هي
انوار الاني وسائر الاثرات ويتاثر ويتغير بالطلوع والغروب ما اقلت ان غروب
انوار الضواي اما بالغروب المعلوم او بالعدم المختوم ولم تابل ان تغرب
انوار القلوب وهي انوار الاشراق والايان وانوار الشرايق وهي انوار الاحياء

في مشرفات انوار قلوبهم
وانوار الشمس والقمر
وانوار كل شئ في الارض

افضل العمل

ما بانوار الاشراق والايان من انوار التوحيده وانوار الاحسان من انوار المواجعة
وبالنور عبارة عن اليغير التي يجلو القلب ويتم كماله في العمل واذ انوار اليغير هي
الاشراق واشتدق الخلد حتى يتصل بالوحدانية الشهود فيعلم كماله في العمل
بلزله ويقل على الجوارح عن العار اذ حلاوة الشهود تغني عن كل شئ وليس
الخير كالعياض في بعض المعاديات سبل رسول الله صلى الله عليه وسلم في العمل
افضل قال العلم بالله في الويايل رسول الله صلى الله عليه وسلم في العمل قال العلم بالله ثم
قال في انشاء عمل قليل كافي مع العلم بالله وحقيقة النور والاطمئنة
شبهه في اليغير على سطح الجسم ويكشف ما عليه بواسطة اليغير ثم شبه
به العلم واليغير والمعرفة لما بينتهما من الشبه وكشف حقيقة الاشياء وتبين
ما بانوار المحس يقطع بانفكاح احليه وانوار المعنوي التي هي نور القلوب
لا يقطع ابر ابلزله انشر الشيخ ماذا البيت فقال ولم اوفيل
ان شمست الشرايق تغرب بليلى وشمست القلوب كيتت تغيب
وليس مع من عن المولود بل مع اليغير ويتاثر في المناجيات بتدبير ارشاد
الله قال الشيخ زروق رضي الله عنه بشمست القلوب لا تغيب ان ابلزلى
دائمة لا تشفع وبافية اشتمت بقاء مودما ومعها الاوصاف اليبانية
ودوام محلات كوع الاوصاف الروحية والمتعلوبات فتعلق بحقيقة الاشياء
ومما زاد الوضوح ان غنى الغنى بالله لا بالاسباب وتعلق به لا بشئ ودونه
ماذا اغني الباب القاسي وما صلتا ذكر كقيمة الخراج على الاعمال
والزجر على الحليد وتغيير معرفته وعصا به ومنعه باقباله والاعشاء وقبوله
لا يخرقه ودوام الاضطرار بغيره والافتقار الى نعمته والانتجاع من خلقه
برواح انفس ثم اشراق انوار علم قلوب اوليائه واسرار اصحابه جسرا

افناهم عليه واغياهم انبه بلوذ التجمع من ذلك وحياتهم لما نالوا تلع عليهم
 منوله اذ حسبتهم ان قتلوا الجنة ولما ياتكم مثل الخير فكلوا منه قبل ان يذهب
 عنهم الاية كما نبه عليه اوالابواب الحارة عشم بغوله وقال رضي الله عنه
ليخفف الله البلاء علينا علما بان الله سبحانه هو المخلص لنا قاله واجتمعت
منه الافراد من ان عود حسر الاختيار فلت ان اصابنا
 ايتا الانفسا فحسبنا او نزلت ببلية في برون او اهل او مال فاذا في مران اذ لا
 علينا وما هو متصف به من الرحمة والارادة والحب والعدل والعلو
 بغير ما يظن ذلك من انهم وما يعجزه من سوابغ العجز والكرم ولهم بكر الانبياء
 من النور وتحييده من العيوب وتقريبه من حكمة عالم الغيوب فكل تقود منه
 الا احتسان وملا رايته منه الا غاية المسرة والامتنان فالتواجمت منه
 الافراد من ان عود حسر الاختيار والتواجمت منه احكامهم من ان عود
 عود لا تنال احسانه وريه بل انهم واجتمعت منه طوام المحرم من ان اسبغ
 علينا بواطر المنه والتم واجتمعت من حكمة فماريته الزايل من انهم التجمع
 بانواع الكرامات والتم ايا وليذكر صاحب العينية حيا يقول
 تلهي الام اذا انت مصف **وان لم تخف مني عنده صانع**
 تخلم بما تقول به واثني **يعني لسلطان المحبة طابع**
 قال الجنير رضي الله عنه كثر نابقا يسر به السرى فابفضه وقال يا جنير
 رايت كذا وفعت يسر به فقال يا سرى خلقت الخلق فكلهم ادعوا الجنة فخلقت
 الدنيا بهم من تسعة اعشارهم وبقي معه العشر فخلط عليهم فخلقت الجنة
 بهم من تسعة اعشار العشر وبقي معه العشر فخلط عليهم فخلقت
 البلاء بهم من تسعة اعشار العشر فخلط عليهم فخلقت الدنيا بهم من تسعة اعشار العشر

ولا الجنة اخترتم وامر النار من تهم بما تسيروا قالوا اننا نعلم قانرب فقلت ان
 مسلح عليهم من البلاء بعد ان جاسم ما لا تقوى له الجنة الا انهم اتهموا
 قالوا ان كثر اشد المتبليع ما جعل واشيت ما ولا عباد حقا وقال
 الشورى وانما يعيشهم على حقل الاحكام فمنع بآب الامتنان وان شئت فقلت
 وانما يعيشهم على حقل البلاء وارادات العكايان وان شئت فقلت وانما يعيشهم
 على حقل افراهم كسوة حسر اختياره وان شئت فقلت وانما يصيرهم على
 وجود حكمه علم بوجوده عليه وان شئت فقلت انما يصيرهم على افعالهم
 كسوة عليهم بوجود افعالهم وان شئت فقلت انما يصيرهم على افعالهم
 بان العبيد في الافراد وان شئت فقلت انما يصيرهم على الافراد كسوة الحجة
 والاختيار وان شئت فقلت انما يصيرهم على افراهم علمهم بآل اودع بيتا من
 لعبد وارباه **والذي من الاخير اشار بغوله من انهم انقلبوا الى القبر عن قلوبهم**
من انهم انقلبوا الى القبر عن قلوبهم فلت من اعظم احسان الله وبره كونه الهبة ما ينبغي على
 قدره مما انزل في الافراد الاسبق واللطف والمجيد ومن احكم العقول والنفوس
 العقول من مصيصة تنزل العبر الا وفي فطرة الله فاعلم منها وروى
 خلد ما اذا نزلت بدا ايتا الانفسا قصيدة ما ذكر من مواضع متقبلا فكم
 من انفساه يتقطع بالالوهية وكمن من انفساه مبتلى بالجنون والبرص والحشوة
 والعمى وكمن من انفساه وهو وجوه العباد يواظب من به الامر ابتلاء وكمن
 انفساه اعمى او مغمى او مجنون الى ما يشاء من نسل الله عاقبة النراية
 في النراية واما حجة انفساهم ورد في ذواج الامم والافراد والوجع الاحاديث
 كثيرة وه ايات في انية من العباد من انفساهم فلو انهم اتوا بوجوه العباد
 امرهم بغير حساب وفولدت قال ويشر العباد من الاية ان الله مع العباد

الذي غيظ له وفولده صلوات الله عليه وآله ثم ما يصيب المؤمن من مصيب وانصب
 ولا سقم ولا حزن حتى الشوكة يشاكها وحنين الهميم / الاكبر به سيئاته
 وورود الحمى احاديث كثيرة وانه على ساعة تكعب سنة الزعيم الذي وفده الشيوخ
 ليرعبدوا رضى الله عنه منها جليلة شافية بليغة الغم ازااد تكبير الاجور وجمع
 المستور والرضى بالمعزور وما ذكرنا له ان شاء الله وكان شيخنا رضي
 الله عنه يقول كلاما انيقا فصيح وباللغة التوفيقية واللام واضح كرمه لنفسه
 ناصر بلاءه على من الجمل بالحق وانما جنى على غلبة الهوى وجملة
 الخلق كما اشار الى ذلك بقوله **انما جنى على غلبة الهوى**
عليه من غلبة الهوى عليه فقلت لا والله ان الله سبحانه يبرئنا من
 التوضو على لسان الرضا صلوات الله عليه وآله فيشير لنا الحكم الشرعية ومنها
 اخرى رقيقة وانوار الحقيقة بغير لنا شرايع الاشلال وفوايد الاميار ومفاتيح
 الاحسان مما قد صلوات الله عليه وآله في بني الله الادنا عليه واشيا يعرضا
 عنه الاحزان فانه لم يبال بحسرات العباد والخصاير طرقي الشرائع
 مبارح الى الله تعالى حتى تزل الناس على غير القويم والمنهاج المستقيم على
 طريق بيضا لا يضل عنه الامم كما اعمى فقال تعالى لا يورثكم الله ولا يورثكم
 عليكم نعمته ورضيت لكم الاسلام دينا وقال لا اله الا الله فربنا ربنا
 من الغم وقال عليه السلام لفرقتكم على الحقيقة المسعد ورواية على الملة
 ايضا منها ما كليلها او كما قال عليه السلام وقال العبد من غيرة الجنة
 رضى الله عنه الهوى واضح والليل لا يورثكم من اسمع جدا العجيب من
 الامر العجيب وسمعت رابعة العروية صالحة المرء يقول ان ادفع عن ابواب
 يورث ان يفتح له بفتحة له ابواب مفتوحه واشتقر منه كيد نظر الوفي

شيئا

افطنت

افطنت الهوى في اليد في اول فرع الشمس كلالها رضى الله عنها باخلاف
 عليها ايها الميراث تلقيهم الهوى الموصلة الى الله تعالى عليها لانها في غاية
 الموضوع وانما جنى على غلبة الهوى عليه في مصداقها وهي ان الهوى
 ما تقول يعم او يعم بلاءه على غلبة الهوى عليه انما جنى على غلبة الهوى
 الهوى بلاءه على غلبة الهوى عليه انما جنى على غلبة الهوى عليه انما جنى
 من في الارض يظلمون في سبيل الله بلاءه على غلبة الهوى عليه وجود اهل التحقيق
 وانما جنى على غلبة الهوى عليه انما جنى على غلبة الهوى عليه انما جنى
 جنى على غلبة الهوى عليه انما جنى على غلبة الهوى عليه انما جنى على غلبة
 عنده الامر ع من صرفه بل وحسنا كنهه بالله وباوليائه الله ربه الله
 الحجاب بينك وبينهم ووجرتهم افي الهوى من ان تزل اليهم بسجادة
 من مستقيم في حال كنههم واهلهم في حال خفاهم كما نبه عليه الشيخ
 بقوله **صباح من مستقيم في خصوصية بكنهه ووصف البشرية وكفى بكنهه**
في انوار العبودية فقلت الخصوصية من نور الحق يشرفه الله في قلب
 خواص عباده المعفي من بعض تطهيرها من الاثر وتزيتها من المساو ووالا
 اختيار يغيبون به عن كنههم انفسهم بشهود محجوبين وبشهود اخفوا عليه
 ذلك انور من الكمالات العلية والنفوس الغرسيه والهيئات السنية
 انتم تليق بالمجمل به كما لكم يا والعز والفوق والعظمة والجلال والالا
 تقوى بالغريرة التامة والعلم الحقيقه وصار اوصاف الكمال **اشم** ان الهوى
 سبحانه من عجزهم حكمته تعالى وباهم قدرته ان تستلذ الاوصاف ان لا تله
 لذل ان النور بكنهه راضا دما التميز اوصاف العبودية مستر كبرياءه وعظمته
 بكنهه النور والغريرة والضعف على العجز واستر قدرته وارادته بكنهه العجز

والغنى شية عليه وستر علمه المحيط بكهروا الجمل والسمو الى غير ذلك وادله
 العبودية المفاضلة لاوقا الى بويته بستان من جعل الاشياء كافتد
 اضراما مستمرا الى بويته بنفايم العبودية ولولا ذلك لكان الس
 غير معصوم والكثير غير معصوم وسيل في قوله ستر انوار الشرايم بكنائهم
 الاضواء اجملا لانها ان تفتل بالانوار وان ينادي عليها بلسان الاستهلام
 هو لولا قال الشيخ ابو القاسم الميرزا رضي الله عنه لو كشف عن نور التوكلين
 لعبر مردون الله وشتت عن الشيخ ابي بن سري رضي الله عنه انه لما قيل له ماذا ان
 انور قال سبحان الله ما اعظم شأنه وقال الخلاج رضي الله عنه
 انا الله بلسا سبحان الله سبحان الله
 توحيد لا توحيد وعصيان لا عصيان
 وقال ايضا رضي الله عنه
 سبحان من اكلهم ناسوته سترنا الاموتة انكاف
 تخرم اء خليفه شاه ستر في صورة الاكل والاشجار
 ختم لفرعانية خلفه كلكمة الحاجب بالحاجب
 وبالختار من امانه فتلجج الله تعالى ورحمته ان ستر ذلك الس
 بكنه ونفايضة صونا فلهذا السراي يكتفي بغير امله ومراميله لغير امله
 فتلجج بالخلج وكما ستر سر الخصوصية بكنهه ستر اضراما كنهه
 بعلمته الى بويته في كلام العبودية قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه
 العبودية جوم في الختم بها الى بويته ام اذا الى بويته تقتضيه وجوبا
 موصوفا بغير ما انصف به ربه من الملائكة والالهية والنفوس الغريبة
 بما لهم من اوقا الى بويته التي هي الغنا والعز والفرقة وغير ذلك من

في الله عنه

الكلمات

الكلمات الاضراما من العز والفرقة وغير ذلك وادله
 الخفية شاملا السلام الموجودات والغنا المصلو واجبا لمقابلة الارض
 واستملوات بايقا انما ستر افتم الغنا الى الله والله هو الغنى الجبر اذا
 تقرر ماذا علمت ان الاضامة في سر الخصوصية ليست من البقاء بل من
 التخصيص فستر الخصوصية غير ما اذا الخصوصية من انوار الله فيفهم الله
 في قلبه اوليا به وسر ما هو الكلمات التي تملأه ذلك انوار لما قيل
واعلم ان سر الخصوصية انه جعله الله في بواجر اوليا به وستر بكنهه
 وضع بشر يقيم فترتكب عليهم على وجه خفي القادة بغير يقيم على وليه
 من فترته وعلمه وسلام كما لانه ما تخار فيه العفو او تزلزل فيه الاذقان
 لاير لا يروى ذلك لانه بل يكون على سبيل الامارات وخفي القادات ليس في
 عليهم ستر وسر او صابه فيشعرون بمعاينة سره فيفهم ذلك انهم في ستر الى
 سر وديم بنور الخصوصية وهو الغنية ثابتا كايون ما كثر لا يجوز وسر ما
 ومو كما الله تعالى تارة يستر على ابي بشر يقيم فيستشير باوقا الى بويته
 وتارة يفيض عنهم فيردون الى سر وديم وشهود عبوديتهم بالمغربة
 ثابتة والواردات مختلفة والله تعالى اعلم **واعلم** ايضا ان اوقاف
 البصرية التي ستر الله بها سر الخصوصية انما هي الاوقاف الذاتية
 اللازمة للقبس كالاكل والشرب والنوع والاشجار والافان المزينة
 المناقضة للعبودية كالكفن والعجب والحسير والغضب وغير ذلك اوقاف
 تلك الاوقاف ذميمة بكنهه سر الغناية وصاحب الزانية اذا تثبت
 الخصوصية لا بعد عموما في الاوقاف الذاتية وانما جامع الختم
 صية كما سئل ان ساء الله بل من محابها وصوائها وبوجود ما وقع

فلت انما كان مراعى المنة لانه شامر المعية التي هي مشيهم
 وافضا غاية النعم بما تشاء الامم في انعامهم فيل علمنا ان الشريعة وتخفيف
 العبودية والاستقلال للنعم في انبا كيريل علمنا ان الشريعة ونهاية
 الخفيفة والجمع بينهما من غاية الكمال اذ مشيهم في الكمال الشرايع مجتهد
 جعله ابي الانسا في انعامهم من تعلق الامر ومجشبا لغيبه في انبا طي
 مستصلا النعم في غير انعامهم من تعلق عليه حيث اراهم كلام في مرعش المخالفة
 وازام بالهنة في المعية من تعبد المنازعة او تفوق حيا في كلام ابا انبا
 عية وزير بالهنة بالمعية في العواحي عليهم ان تفكر ما ذك النعمة ونعمها
 فدر ما عشت ففهم حبة الله في قلبك وذلي اقصم ادا وفصرت
 والله ذو الفضل العظيم ومثروا ثبت له ما ذا الامم في غير علمه في
 نفسه وقر في امره حكمة بلاتيا ومعها ما بانته من تخمير الكرافة
 المحسنة لافا اسود وممية كما انما الرذلة بقوله **ليقبل من ثبت**
تخصيصه كمل تخليصه فلت الم اذنا بالتخصيص تخصيصه بالكرامة
 الحسنة والم اذنا بالتخصيص تخصيصه من راي الخطوة ومرغية السوي
 بليسر كل من ثبت تخصيصه بالكرامة الحسنة كمل تخليصه من العواحي
 والشهوات بل في بعض الكرامة الحسنة بعض من لم يتخلص من حكمة
 النجسية وحكمة كنههم وما عليه ثلاثة امور احدها انما في
 العمل لحصول متعة او وفعة التنازل اختيار له من يرفع ومما يجب
 او ياتى عنها في غير انما في زيادة في بغير او بغير الغير فيه ليشبع
 به في مفعودة بانكمي اعلم كل حال قال سهل رضى الله عنه في حال قال
 له اذ اقوضا باجر الم اذ يشفع من يري فضبا ذمب ووفعة باجابه

محطو خطه النفسية ليس كل
 من ثبت تخصيصه بالكرامة
 كمل تخليصه الخ

بقوله اما علمت ان الصبيان اذا بكوا اعطوا اخشا شمة يشتمغلو
 بها قال بعض العلماء ما راقب منزلا الكرافة الاعلى ايم البلد والقاد في
 ايم **قلت** بالكرامة العظمى من المعية والاستقامة وورع الحجاب
 وفتح الباب وبلد كرامة اعظم من منزلة سبيل السلام علم من المعية
 ان شاء الله ويجتهد ان يبر بالتخصيص تخصيصه في الثوب والبرانية فيستر
 كل من ثبت تخصيصه بالبرانية وشكره في الاضواء كمل تخليصه من روية
 الاغيار في غير تخصيصه بالجماعة والكابرة ولا يتفق بالمعية والمقام
 فروع اقامه لخرقة وفروع اختصم لمجته كما تفكر في العباد واذي ماد
 ثبت تخصيصه بهم من عوام الغنيير ولم يكتل تخليصه من شهود السوي
 حشر يكونوا من خواص القارير وبالله الشوق **من اذ الخ الباب**
الحاوي عشر وحاصلها تخفيف الادب في النعميات الجليلة بوقا
 مع قنبر وشهود نعمته في نعمته وجباي النعمه وبه قال فضاه
 وفرد حشر لا يغلبه الهوى قبلت بستر عليه سبل الهوى او تفكر
 مع كل واحد من الاشياء التي هي محل الجلال فيجب عن البواكير التي هي
 مستغفر الجلال والكرامة كما في المعافاة كما في رفع مع كل واحد من
 الجلال عجب عن شهود الجلال ومعهم في معية في حال وكان محجوبا
 عن في العظمة والجلال فيسبب الادب في حضور المصلح قباذا
 استر كنه العناية ومبت عليه ربح البرانية شغل كلامه برفاهة
 العبودية وبالهنة بشهود البرانية فكان في انعامهم مستكلا لاف
 في انبا كير مستصلا النعم بمقت عليه نعمة موكاله وكمل تخليصه من
 راي خطوته وموكاله في بغير بعضه واعظم موكاله ولا يتفكر شيئا في

اسباب محنتهم ورضاه لما ابداه ذلك في اوراق الباب الثاني عشر فقال
 وقال الله تعالى لا يستخفي الورد الاجم والورد يوجب السرار
 الاخرة والوارد يتكوى بافكسوا مني الغار واول ما يعنى به قال
 يخلف وجود الورد في كماله فقط والوارد انك تكلمة عند وافي
 فانه وكما لبد منه مما تم فكلية فيه فلتش الورد في اللغة مع
 التبريد قال تعالى ويضمر الورد المتورود وفي الاصطلاح ما يجي بقية العنبر
 على فحمه او السنج على تليز من الاذكار والعبادات والوارد في اللغة
 مع ارتفاع وانفاق يقال ورد علينا بلان في فروع وفي الاصطلاح ما
 يتجبه نحو تغار فلوب او لياحه من النجاسة والامنية فتكسبه
 مغرة محنة ورتبته من عند او تغيبه من حبيب ولا يكون الا بغنة واد
 على صاحبه بشر ان الورد ينقسم على ثلاثة اقسام ورد العباد والاد
 من المجتهد وورد اهل الشلو من الشاهي يتردد اهل الوصول
 من اقرارهم باقا ورد المجتهد من هو استغفار الاوقات في انواع
 العبادات وعبادتهم بغير ذكر ودعاء وصلاة وميتا هو فذكر في الاجل
 والوقت او راد انهما واوراد النيل وغير ذلك وقت ورد اعلو ما
 واقا ورد الشاهي من مجموع الخسوف والشمس والاشواغب وترك
 انقلابه والحواليون تكسب الغلوب من المسامحة والعيوب وتخليتها
 بل بعضا بل بعد تخليتها من اذكار وعباداتهم في واحد وهو ما يعينه
 له الشيخ ان يتر عليه مع جمع الغلب وحضوره مع ارباب واقا ورد
 انوا طير من اسفل التور ومحنة المولود عبادتهم في اونها
 مع اعلو في الحرة بكل من اقامه مولا في ورد جليلته ولا تعبر

كسوة ولا يستخفي غيره اذ اقل لا يستخفي شيئا بل يصير مع كل واحد من
 من ويتر كل شيء به محله فلا يستخفي الورد ويطلب الورد الاجم او مقل
 نوكيو يستخفي الورد وبه يكون الورد على الملك المعبود الورد يوجب
 ثوابه ويتر في التار الاخرة والوارد انك تكلمة ينطق بها فكل من اذكار
 تعالى وتسلو الجنة الله اور تسمو ما باشر تعلمه **وجاء** في الجنة ان الله
 يقول ادخلوا الجنة في حقته وتغاسمو ما باشر تعلمه وايضا المراد من الورد انك
 تنالها وشم انما وهو ما يعقبها من البغير والشم اذنية وادى من التسليم وغير
 ذلك من الحاسر وادى العكسة انما هيما وجنته ثم انما جلد في الله عنى عنها
 فلا يستخفي الورد ويطلب الورد الامر كان غير الورد واما من كان غير الله
 فلا يلتفت الى ما سواه بل يلين ولامه فكل ما به من رضا في العبودية فيلحقا
 نحو عكسة التي بوقية وهو انه يتر ويد تيقن الى رضا في الغيوب واول ما
 يعنيه الا فتلا ما ينقطع وجوده بانقطاع موته وهو ورد في غشيم
 وجوده وادى من اذكار جليلته تله اذكار عمل وانما هيما دارج او مقل
 امل قال ثيادا عمل الاجر في بيت والادى في دار جنة لا عمل في بيت جليلته
 عم في قبل العوات بما من زمان يخلو عنه الا وهو بان من فوجاه في الحبيب
 الاتاخ على العبر ساعة لا يترك الله فيها الا كانت عليه حسنة يوم الغيام في
 يد وانك في فتوى كل حسب حاله وقال الحسري رضي الله عنه ادركت افرا ما
 كانوا على ساعتهم اشعوا منكم على دنائهم ثم ودرهم وفي معن ذلك قيل
 السبا السبا فولا وبعلا **حذر** انفسهم حسنة المسبوق **ح**
 وفي بعض الاحاديث عنه عليه السلام من استوى يومه فهو مغفور ومن
 كما يعوم شرا من افسه فهو محروم ومن لم يترك في الزيادة فهو في النقصان ومن

لا عينين رضى الله عنه

، منيت بقا عني بما لا انية ، مبرية ليل للدفقة فاطح ،
 ، وكنت كمالا لم يكره موافقه ، كمال لم يكره موافقه ،
 ، بشمس رضى الله عنه ، وشمس رضى الله عنه ،
 ، جافيت حاشيت وشمس رضى الله عنه ، وكنت بالوقت كش اطالع ،
 ، معكافة شمس رضى الله عنه ، الانوار تلى الترتيب والاختيار والاكتفاء في
 النواير الغماز انما انكار انية بقوله **الغافل اذا اصبح نفي مبادا يفعل** **والغافل**
فلا ينفي **فاذا يفعل الله به** فلت الغافل من الجاهل بالله ولو كس
 ذكره باليقين والغافل من الغافل بالله ولو كس ذكره باليقين
 مؤذ في الجشاه بالغافل نفسه موجوده واما ما ذكره من روى اذا اصبح نفي
 ماذا يفعل بنفسه في شئونه ومثاله في عقله وحده فهو نافي
 ليعمله معقلا على قدرته وحوله ماذا يصح الغذاء والاربعه ومثاله
 له امله غضب ويخطو وحده فنتك منازع ربه واساء ادبه بل هو انه يستحق
 من الله العفو ويستحقه في قلبه انو حشنة والحق ان حصل له ان الله
 اياك واذ ان الوفاء بالباب حشيت مع عنه العجاب مجتهد بل هو بال
 حباب واما الغافل من الغافل بغفر تحققت في قلبه عظمة ربه
 والجمع انية بكنية قلبه فاستفت في قلبه شمس رضى الله عنه وكس
 وجود الانوار بليته لغير نفسه اخبار وكما مع غير الله فاعلم ان الله
 ومن الله والى الله بقدره من نفسه وبغيره بل هو بما ذكرنا وكما
 وكما قوة وكما حوا ما اذا اصبح نفي ماذا يفعل الله به في شئونه
 بالاعمال والشروع والهجته والجهل لما جمع عليه من رضى الله عنه والغافل

الغافل

الغافل قال صيرنا محمدا بن عبد الله عنده اصحبت وملا سرور
 الا في مواضع الغفر وقال ابو عثمان رضى الله عنه من اراد بغير سنة ما
 افلا من الله في حاله في شئونه ولا تعلقه في شئونه في خطه انما في الارادة
 لا يغيب ان يكون قصده بالله جليته عن رضى الله عنه ومثاله في الارادة
 اراد ان يفعل امر ابليناه ويصني ويستمع الى اتفاق ملة الله سبحانه
 بسمعه ما يرى ان يتوخر اليه بقله او تركه او فرجه بنا ما اذا سمعنا
 وانا فاشا علينا لا نشمى الا باذن خاص والحمليد وقاحب الاعشاه كله
 مكرامه التنازع من الله والعجلة من السجائر وكثير اعاكاه
 الشيخ المجزوب النور القاري صيرنا محمدا بن عبد الله في ملة الله
 ، نان وانما في الامر شمس رضى الله عنه ، وكرا حاشا بالخلو قبل شمس رضى الله عنه ،
 بعلي ايتا المير بالاعشاه بن الامام قوامه عن الله في امور الدنيا والناس
 على نفسه ان رباح الغفلة من رضى الله عنه دارنا وسلم لصلواته ومثاله
 صارت واستغفر على من الامام باعيت عليه التسليم بجزا المقام كقول
 اللهم لا يصح ان اقبله لنفسي او ابقا واموتنا واحياة ولا نفوزا
 ولا استنجيع ان اخذ الا ما اعطيت ولا ان اتقى الا ما وقيت بوجوه الله
 لما ترضاه منه من القول والاعمال وعامة وستر انما علم كل شئ فله
 وكقولنا ايضا عليه التسليم اللهم لا يصح ان استطيع دمع ما اكرم
 ولا املك جمع ما ارجوا واصبح الامام باعيت عليه التسليم بجزا المقام كقول
 بله في رضى الله عنه اللهم لا تشمت في عرو وما تقصه في صريفة وانما
 مصيته في دية وانما في الدنيا كبر قيسه وما مبلغ عليه التسليم
 من رضى الله عنه في غير ذلك من الادعية التي تكسب الاضواء التسليم والمقصود

مرد عليه عليه السلام بهم مقاييس لا يجد القائلها ما لم اذ المعاني
 الا واذ والله تعالى اعلم **جمع** مادة المعاني شيخ الفلك ابن مكي
 له جلالته قال في وضع علمه وضايقه واوراد بفضله وقال الله ارسل
 انا جاب وحيه المراجبات العجايب معلومة والمقام مشهورة فبكر للعلم
 حاكما والمقام راجحا واحب في قلبه من ارادة الدنيا وحب النماء
 ومن الجاهل واثير السموات واقنع بذلك بما قسم الله له اذا خرج
 له عن الارض ومعه عباله تعالى فبكر له في شأني اواذ اخرج الى الدنيا
 الشغل وهو كماله تعالى فبكر عليه صابرا وحب الله فحب ضروري عليه
 الجزات واضل جامع لجميع الكافات وحصر ذلك كله اربعة صواعق الودع
 وحسن الشكر واخلاق العمل ومحبة العلم واليتيم ذلك الى بصحة اخراج
 او شيخ ناصح وقال الشيخ ابو الحضر رضي الله عنه احسن ان تصح وتسمى
 معروضا مستصفا العلة في غير الدنيا فيموت في الدنيا وقال بعضهم من امتري الى
 الحيوان يمتري اليه فليس من امتري اليه فليس من امتري اليه الله ايمى را
 الحو غلبت في نفسه ومرت في نفسه عجب عن الله ثم ان العاقل الذي
 ينكم ما يعقل الله من العقار كما تقول والله من اليه في قومه
 ذلك ومن عاقيه انه يستوحش من شيء لمع قبه في كل شيء ومعه
 في الله في كل شيء بخلاف غير من اعتادوا الزماد ومع انه انما انيد
 بقوله اما استوحش العباد والى ما دم كل شيء في نفسه من الله في
 كل شيء ولوع في كل شيء ما استوحشوا من شيء فلت العباد مع
 الغير غلب عليهم العمل بهم مستغنى في العبادات الحسية فيقومون
 انيل ويصومون الشا شغلهم ملاوة العبادات من ملاوة مشهورة

المعز

المعزود محبوا بعبادتهم وعبودهم والى ما دم في غير غلب عليهم
 في كل شيء من الدنيا والى ما دم في الدنيا والى ما دم في الدنيا
 ومحبوا في الله بهم يستوحشوا من الاشياء فيقتسم الله منها ولو
 عن جوار الله في كل شيء ما استوحشوا من شيء وانما هو اكل شيء وتاذنوا
 مع كل شيء في العقار فيرى فيهم شمس والخلق ومقام هي
 مقام الحيوان فيجبوا او بالاجوع في الخلق والمعنون في الحس وبالفرة
 من الحكمة ثم رذوا الى استوحشوا في الخلق والفرة في الحكمة في
 عن جوار في كل شيء وانما هو اكل شيء وتاذنوا مع كل شيء وعظموا في كل شيء
 ومما اذا المعاني قال الجوزي رضي الله عنه الخلق نور وانما رعت فيهم
 من الحجب الا كني وانما هو فيهم وقال جسيم عليه رضي الله عنه عن قول
 الشيخ ابو الحضر الساذج في شأن الخلق انهم كما السبايا التي تروى في قنقريتهم
 لم تخبرهم شيئا فالبل ان يقتسمهم وحبهم شيئا وذلك الله وليس كمثل
 شيء يعني وحبهم ومقام هي في مقام الحيوان من انوار الملكوت فافقه
 من جلي الخيم في كما قال صاحب الغيبة رضي الله عنه
 . تجليته في الاشياء في خلقها . فها هي ميكنة عندها ان لا يقع
 . فصفى العروى من ذات نفسه فحقة . ولم يكن موصوفا ولا بطايع
وقال شيخ شيوخنا الجوزي رحمه الله عليه علي عليه السلام في خلقه
 بعينيه اشد دليله ياربنا اشد دليله ياربنا **والحليل** ان العقار في
 بالاشياء غابوا عن شهود الخلق يستوحشوا فيهم مع الخلق بالاشياء ومع
 الحيوان بالارواح ما تروا وعما وافا فياقتسم وتقبلت فيهم الارض عن
 الارض والسموات وبزواله الواحد القهار بهم يروى الانوار

اسم ط على عتق واد

أَنْ تَكُنْ بِمَنْزِلَتِهِ
وَسَيَكُنْ لَهُ
تِلْكَ التَّوَارِثُ

والنفس بكلمة الاغيار كسب لهم بمادة التوارث عن اشرار مكنوناته مسرولة
عليها فمادية استناره وسيكسب لهم تلك التوارث اشرار ذاتية من غير حجاب
الحكمة التي هي اذ صغارتها اشرار اذ كبرها بقوله **اولي بمنزلة التوارث عن حفيضة**
ذاتة قلت انما اولى بمادة التوارث ان تظن انية بواحدة مكنوناته انما لا تقدر
منها ان تظن ان حفيضة ذاتة المفردة في حكمة الخلق وقت الاصل بلا واسطة
لضعف قسائده وان كان ذلك جازيا اعفلا ولزلا كليلة سيرة ناموسه عليه
الشيء لا كحكمة الحكيم افتتحت نقطية اشرار الى يوشية بانوار سبحان الاله
مهيئة اذ لا تدر الحسنة من تقابل الشمس من سبحان ولو كمنى من غير رداء الكبرياء
لوقع الادراك ولم يوجع من قسمة بالتقوى اشرار ذات انما هو بالنظر الى التوارث
الحيات وهو لا ينفصل عن التوارث فلا تبال انما من غير عظم افعلا بالمعنى
للاضيق الاباحية من افر من اهل الخفي من اهل المعاني فان قلت كيد
من الشيخ بير الى ويشير باعتبار الارز والخبوا انما روية واحدة لا اهل المعنى
مخر ما جواب انه لما كان من مكنوناته اشرار الحسنة فيه غلبا على المعنى
والحكمة كالمية والفرقة بالحكمة ومعظم التوارث الاخرة بالنعكس المعنى فيه غلبا
على الحسنة والفرقة كالمية انكسب من حفيضة انما انما انكسب
منها من المعنى وقع اقتبس من بير الى ويثير ومثل ذلك قول الشيخ اذ الحسنة
رض الله عنه من به الكسب عن الدنيا باللايمان والمعجزة وعز الاخرة بالالف
والسكامة من منها باعتبار الخوام واما الخوام بلاير والاحسنة من
التوارث وتلك التوارث واما الى روية التي تحمل لهم يوم الخير فيحتمل ان يكون
لهم نور اشرار من روية ولا يمتد المعجزة فيه وهو كالمية المعجزة او يقتسم
عن حسنة جذلة الوقت حشر يفسدوا افعلا ذاتا ويظنوا ان روية

م

بجسمه الى حسنة **والحاصل** ان تجلس الذات على فعمير فسم بكونه بواحدة
كشعة كالمية كالمية وباطنها نور كالمية كالمية وباطنها فرة كالمية
حسنة وباطنها معنوية ومو تجلس مادة التوارث وفسم بكونه بواحدة كالمية
نورانية كالمية وباطنها نور كالمية كالمية وباطنها كالمية كالمية
معنوية وباطنها حسنة ومو تجلس ذات الاخرة بالعارفون لما حصل لهم السمود
والمعجزة بمادة التوارث وتلك التوارث التي يجبرهم الله فصوروا حور بلادها
في انفسهم ليزوا اشرارهم وانفسهم والخبور وذلك انهم لما هم به من ان ينجس
منها لا ينجس لهم وعلى ما عاشر عليه ويضع على ما عاشر عليه بخلاف افعلا
وانه لما جهم منها بشهود انفسهم انجبوا منها الى روية وموجود الى
وقت مخصوص على وجه مخصوص ولزلا كتب ابراهيم الى حاتم الى الاقاع
الى ان يقال له تعالى في مادة التوارث في ان تظن انية بواحدة كالمية
انكرت ولم تعني به **وشبه** الشيخ محمد بن عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه
عن رجل يدعى انه يرى الله يصير ما يشاءه بساله عن ذلك فقال نعم فاشهد
ومثله من القول ثم قيل له ان محمدا على بكلمة فقال هو محمدا على بكلمة
وتلك انما سكر يصير في نور الجمال ثم حرق من يصير في البصر فيبصر في راء
يصير في بصيرة ويصير في يتصل شعاعه بنور سمود وبصر في راء
شامرة بصيرة وانما راء يصير في بصيرة في محسوس والحاصل ان انكسب
بصيرة في بصيرة في راء يصير في بصر الله وبصر في راء الشروع
مادافنا محسوسة بالبعثية ذاتة انفسهم انما هو لبعض الحسنة بلاير الى الحسنة
فاد الاستولت الى روية على البصيرة انكسب في البصر الى البصيرة في راء
ابصر الى المعاني التي تراثت راء البصيرة ومو معنوية في راء شيخ شيوخنا

اسم ط على عتق واد

117

واذ لا اوتى للعباد والزماد الم تبة انكافية خضوع تعظيم وميمنة واجال
ومولم يري انشا لكبير الم تبة انكافية خضوع موح وشرور وافيال ومتر
للواصلي من القادر وير ويستر ما ذا المقام في العير كما يان ان شاء الله
عشر اعلم ان اقلالة التبة لا يجهت خضوع ولا حضور من بالهلة غير الصوفية
غير مقبولة غير اعلمنا وقالوا لبيتر للعبير من صلاته الا ما حفي بها فلبدر
فريكون له ربح صلاته لو نصبتا بغر فاحض ميب وبغير علم الخضوع الزمر
في الدنيا وماذا اموا الزوا الكيم اذ محال ان تكون غير بيت ابليس وايز قوما
ابوما جلا بياتر الخلو من الخواطر ما ذا افت في القلب وفيليتا موكشي
مبا في رغبة منها لانة تلاتيه الخواطر علم حسبها محال ان تكون شجرة
التي نيا في قلبه وتسلم من الخواطر **ومثال** اذ لك كسجة غير في بستانه
يجمع عليا الصبور ويولون با صواتهم فكلما شوشتم رجعوا بكملا
ينفكون غير ابراش تقطع تلة الشجرة ما ذا افكعتا استمحتا من
اصواتهم فكلما الدنيا ما ذا افت في البر وموموموتها لا ييسلم القلب
من خواطر ما حشر في ج عنك وحين يستر بخر مساوريك والله تعالى اعلم
ومما يعير ايضا على الخضوع الاشياء وذكر الله بالقلب والقلب وادمان
اخذت له لان الغام له قلبه بالباهر اذ اظهر من اظهر ما ذا اوبانه
الشوميو شخر ذكر تلاتيه الخواطر وتسم اقاما ومجعت المست كل وامر
توطر الى ما يعرف ما وان اوريد المشتهر ما شاء الاول بقوله **الفلا**
ومعنى القلوب قلت انما كانت اقلالة معتملة القلوب واليسار
والغيوب لما ميبا من الخضوع والاندكسام والنزل والاقبصار والشر لل
والاضطرار ما ذا افصح القلب لميمنة الجلال اظهر من سائر الاعمال ان طلب

العلم والاربعة موطر الاعمال وعنفها ومركان الشجر وطبيعتك طلب
العلم والاستقبال وانغني والافتخار لانتك جوات من عالم اعني فلا
تضر الا بالعين والرماد الاشياء شيع خفا المجنوب بقوله
مرابى حيت يا مني الروح الهمما وحانيا مقامات بشاط اعني احوالها
ربانيا فلما ركت في من الغلاب الجسم تان ردتا (الغربة الى)
العبودية وجعلتها لهما بابا للوصول الى حرفة الى بؤسية جلاء طمع
لما جاز جوع الى املات الا بانكسار ما وذلها وذلها قال الشيخ عن
القلوب الجميلة في رضى الله عنه اثبت الابواب لهما جوجت عليا
الزحام ما اثبت بلب اذ والاندكسام بوجرة خانيا مرفلت منه وقلنا
ما شوا الزركم مكنز ابعثه من انشا خنا ما ذا انكسرت وذلنا رجعت
لا طلت ووطلت واذا تغزيتا واستكملت عجت وطمدت واذا لم دق
بعرت وكلما بعرت عر الحرفة الى بانية استكملت فيها الشهوات الجما
نية والاخلوا المسيلانية جاتعت حينئذ بكل اخلو دثر وبعرت من
كل خلوسنر ما ذا اراد الله تعالى ان يرحمنا بالغب من جنابه والوقوف
ببابه لاهما القللة وحشيتك البت حتى اذ اظهرت من انذوب
وغيت منك المسام والعيوب فرت من حرفة الحبيب ومنا بقات
الغري مفرحت اباب وكلبت ربح العجاب وما ذا اعني قوله
واستقناع لباب الغيوب ومير الشجرة اقلانية وتنايم القللة
فلتست انما اذ بالغيوب انوار الملقوت واسرار الجبروت وانما
ثلاث اقلالة استعقلا لباب الغيوب لما استقلت عليه من
نخيم الغام والباهر فال معتمى على انتر من الحكيم رضى الله عنه

كبر عتبه ابليرضض بينه وبينه بسر ادق لاشكر الله وواحد الجلام
بوجهه واذ اقال الله الكي الملع الملع في قلبه واذ اليسر في قلبه الكي من الله
ميفور الله صرقت الله في قلبه كما تفور اجيت شعشع في قلبه نور يجلو ملكوت
الامر شر منكشك لذي لملكوت السموات والارض ويك لذي حشو خالدا
اشور مستات فالوان الغرابل الجامل اذا فاع الى الوضوء اعتوشتم لسيا
طير كالتوشر انذ باب على نغمة الغسل واذ الكي الملع الملع في قلبه واذ
كل شيء في قلبه الكي من الله عنده ميفور الملك كرت ليسر الله في قلبه كما
تقول فيكور من قلبه دخان يلجوا بغيا السموات فيكون حجابا لقلبه عي
الملكوت فال صير ذلك الحجاب ملانة وتلفغ الشيا طير قلبه واما ان ال
شبح مبد وتفتك وتوسوس وتزجي لذي حتم ينصير وطلانية ولا يغفل ف
كان فيه **شم** ذكر حكمة مع ما في عدد معلوم ومم خمسة فقال
علم وجود الضعف منه وفللا اعداد ما ومم خمسة بصر ان كانت
خمسة من لوجه سبحانه في ايتا الانقضاء فللا اعداد ما مع سعة
الزمان يجعل عليك صلاة في اول نهار وشكر الما اللهم لذي ميام انوار
وليكون نهوض الله في اول نهار ميم الما حصل من غفلته في كمال فاعله
وجعل عليك صلاة في وسط نهار اغشاء اعند لما اللهم لذي لذي الوقت
مرفوع ناره وجعل عليك صلاة في انصراف النهار ليكون كما من الله
بوجود طاعتك عن الملك الغبار وانتصير عليك ملائكة الى حماه بالطلاقة
عن الملك العبدان واوجب عليك صلاة في اول زوال الليل استقبائا ليل الله
الزمان بوجود طاعتك في الاستغفرت اول نهاره واستغفرت في الاستغفرت
في عجايب انيل شم لما اردت ان تنال عسير توفيق على ربك وتفتح بع الله

او ان تود عدم بحضوره وان يكون داخل محضه وجود طاعتك بمنزلة
جزء منه لذي الحضرة واستخراجا من الشكر مشه عجب يعلم منو بيسا فوي
الى الجنة بالسلامة **شم** فللا اعداد ما علم احتياجا الى مشه كثر اعداد
وانه انكار بقوله **علم احتياجا الى فضله** بكنى مراد ما قلت المراد
بالامراد الجزاء الذي رقب عليه في الصلاة بعشر ميم خمس ومم خمس
خمس في الحصر ومم خمس في المعنى الى العوايب واذ اعلنت في الجماعة كانت
كل واحدة خمسين وعشرين وكل درجة بعشر ملكا عدد صلاة الجماعة مائتان
ومم خمس في كل صلاة والله ذو الفضل العظيم وتعباوت التزجئة انما بكنى
الجماعة وكما لئلا وفور المحضور والخشوع والغيث ورمع استور وما
تعلم نفسها اني لم مرفوعة اعير جنة او بانك انوا يعملون وثبات في هذا
بفرا البقع كيت الله الخراج والشجر النبوي بيت القوس وبفرا رتبة
الامام من طر خلفه ومم خمس في الله لذي والله تعالى اعلم لذي لا ينغي
لذي ايتا البقي ان تلتفت الى من الخفا بان فضل الله كثير لم مع صمت
الى العمل الكي كما اباذ لذي بقوله **شم** كليت عواذر عمل لوليت **بوجود**
الصرف فيه ويكس المريب وجرى **السلامة** قلت فتو صر من عمل
مر اعمال البر وكليت المحو سبحانه ان يجازي به عليه طلبة الحق تعالى
بوجود الصرف فيه ومم خمس الاخلاص ولذي الله مع التبري من الحصول
والقوة وانفزال انفس عن رتبة العمل لذي بالكلية بعشر ميم المحضور
والسلامة والوساوس من الخواطر والمواساة حتى تكون ملائكة بالله
ولله غنا يما يما سواه فز ما فليد عظمة الله وغيت بالله بالله
بان تحففت فيه من الامور صرح لذي ان تطلب ما رتب المحو سبحانه على العمل

من انواع الجزاء والاجور وان لم تقف من نعمة ما ذل الاثور باعلم اعمالا
من خصال واستحقاق الله ان تطلب الجزاء على عمل من خصال يستحق الجزاء
وحصول المطلب السلامة من الملأ والعطب يكفينا من طلب حسن نواله
السلامة من عفايه وتكاليه يكفينا من الرب وممن المثلهم وجراة السلامة
من العفوية مما التزم به من كان غير الملأ منهم ومن محبوس للعفوية
علم ان التزم به ثم قيل ان الملأ يخطأ ويعطى كذا وكذا فيقول
نعم فكيف في العكس وجراة السلامة وعفوية وانما الانصار الحولية
بالاعمال والاخلال من يتركوا اتقانها اتقوا اقامتها فانتيت بكافة
مشوبة بالخطا والوساوس وعلى تقوى سلامة من ذلك فكلب
الجزاء يقتضيه روية نعمة ووجود العمل من ذلك فتشعر عليه
العفوية فكيف من عفايه وجود السلامة من عفايه فالواضح
رض الله عنه العباد ان طلب العفو عنه افرح من ان طلب الاعراض
وقال خير انسان رضى الله عنه ميراث اعماله ما يليق باعماله فكلب
ميراثه بعد بانه اتم واحسن فالله تعالى فكلب العفو عنه من جهة ما يليق
بحسن امره خير مما يفتقره ومعنى كلامه رضى الله عنه ان من اذ اعماله ما
يليق باعماله انما فحة وجراة انما فحة فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب
مركب وجبه منواته والمثل والله تعالى اعلم **وكيف** تطلب الجزاء على عملك
لست له قايما ولا علمت كقول العبد له حاصلا لما اشار اليه بقوله
لا تطلب عفوًا عن عملك لست له قايما **وكيف** من الجزاء على العمل ان كان له
فما بالفلت فرقتي غير امل الحولية العبد مجبور فالب غنا جليست
له جعل ولا احتياجا وانا العاقل مع الواجب الفشار قال تعالى وربنا خلو

بشار ونجاش وقال تعالى والله خلقكم وما تعلمون وقال تعالى والله اشهد
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له قال صلى الله عليه وسلم كل شيء بقضاء وفطر
حق العبد والكيسر اي النشأ وقال عليه السلام كل عبيد لما خلقوا له باقا
من كان وامل الشقاء فجميعهم يعمل امل السعادة واما من كان من امل السفاوة
مسيبهم لعل السفاوة ثم فر اباها من اعجز واتقى الآية فاذا اتقى رسله
وكيف يكذب العبد الام على عمل ليس من عليه وعلى تقوى نستبرئ اليه
مبايعة لا تتوفى على العفو ابر اي تترى هل يكون فكلب او اذا تفضل عليه
بالعفو امل فامره عليه من العفو والخير فكلب اذا لم يكن في جزاء على العمل
بلوا جميل ستره لم يكن على امل العفو بلوا ان الله سبحانه تفضل على عباده
بالعفو والحلم فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب
قال الله تعالى وما فرزوا الله حق فكلب اي عظموه حق فكلب وقال
تعالى فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب فكلب
الذام به وانما قوله تعالى اولاد الذين يتقبل عنهم احسن ما عملوا لم يقبل
الحق تعالى يتقبل عنهم كانه يقتضيه انذ كما قبل بل عذرا يقدر المعصية للنجاة
كانه قال اولاد الذين يتقبل عنهم احسن ما عملوا فقبلت عنهم ولم
لم يتجاوز عنهم ميتا فقبلت عنهم ولا خير الا انهم لا يستغفرون بل يقبل كل ما
يعطاه العظمى كرمه وغناه بما حمدوا الله حتى خلوا بينا العمل واعلمنا
عليه غانية المناء والامام اشار الى قوله **اذا اراد ان يخلص فكلب**
عليه خلوا بينا ونصب انية قلت الحق تعالى فكلب بالمشية والاختيار
يستل عنما يعمل وهم يستلوه اي لا يستل عما يعمل حقيقة وهم يستلوه من رغبة
ثم ان الحق سبحانه قسم عباده على ثلاثة اقسام فمع اعظم الاشياء

فانهم يسمي اسمهم المشغف واسمه انما امرى عليهم صورة العصيان بحكمته
 ونسبها اليهم بعزلهم ونسبهم وتوساه رتبة ما جعلوه ولو شاء الله ما اشركوا
 بمقامه المحنة عليهم باعتبار النسبة والظن الحكمة وما به يخلع العبير
 وما كانهم ولا كثر انما انفسهم يكلمون وفهمهم انهم انما العلم ليكنهم يسمي
 اسمهم الخليم واسمه الى حير امرى عليهم العصيان وعلامه بالايان باستحقاق
 الصفوة على العصيان ثم ان الحق تعالى علم عليهم وعبا عنهم وادخلهم الجنان
 وفهمهم اعرفهم الله الذي ليكنهم يسمي اسمهم الكريم واسمهم ارجيم خلق
 يسمي الصفوة والاعيان وعلامه بالاشلاء والايان وبقا ادمهم
 افتلحهم بالاعيان وادخلهم جميع الجنان وفهمهم بالانفس الى وجبه
 ارجيمهم وادار الله تعالى ان يلحقهم بهموا الشياطين ميثا لا لا نواع
 الصفات وخلقهم القوة على فعل الخير انما انما الله الذي العقل
 فقال يا عبيد جعلت كثر وكثر امرى انما اجاز بيا عليهم اذ فل المحنة
 برحمته ونزى الى مقامه بعباده معافاة حيث اشهر على انما تعالى للامر
 مؤلا وموادم على رب وما كان عها ربها حضورا انما كبر
 بظنا بغيرهم على عفو ولا خلة اكثر درجات وانما تقضيا وفان تعالى
 ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ثم يفيض له ارباب الانفس ان ثواب
 مع الملة العيان فلا نسب اليه انفس والعصيان وانما عوته نفسه
 والشيطان قال تعالى ملا تقفكم الحيوة الدنيا ولا يغى لكم بالله انما نور
 ايد الشيطان قبا كان من المال ما نسبته الى الكيس المتقال وما كان من
 انفسهم ما منحة عن غير النعم والشيطان وقال من لم يعب الله
 رضى الله عنه اذ عمل العبر حسنة وقال الله يارب بعضلك استعملت

واش اعش واش مسلتكم الله ذلوا وقال يا عبيد يا الله المحنة واش
 تقربنا واذ انغى الى انفسهم وقال انا عملت وانا الطمعة واذ تقربنا الى الله
 عنه وقال يا عبيد انا وقتنا وانا اعش وانا مسلت واذ اعلم سيئنا وقال يا رب
 اش فررت واش فضيت واش حكمت غضب المولى جلت قدرته عليه وقال يا رب
 بل اش اسات واش جعلت اقبل المولى جلت قدرته عليه وقال يا عبيد انا
 فضيت وانا فررت وفرغيت وفرحت وفرست ثم انما الله
 النسبة اليه نسب الله لعبه بما خلوصه به يستحق المرح والفرح واذ
 خلوصهم الى الله ونسب اليه استحقاق المرح بلسانه اشهر واذ اجرت
 عليه المعصية وفلانما عليه استحقاق بلسانه اشهر ايضا انما الله
 انما بقوله لا اله الا الله انما الله انما الله انما الله
جوده عليه فلت اذ اراد الله امانته صبر واذ لاله ردة الى انفسهم
 ومثواه باعيل عليه ووكلا اليك ميولى به فاقرب الى الله استولى عليه الهوى
 اعماله واصمهم ودموا وادى اسفهم كما قال الشاعر
 + زلوا بوجاهة ومواما + سعي لقا راما +
 بالهوى محتشم من الهوى وموجب له كما قال النبي اعصم وجهك الله
 لا تتبع النعم ومواما + ان اتباع الهوى موام
 واذ اراد الله انما عبيد وعنايته اظم عليه جوده وكفه فتولا ومعه
 ولم يترك مع انفسهم وموادم طرية عبيد ولا اقل من ذلك بل انما الله
 ارباب الانفس ان ردا الى انفسهم وحكمهم وكرههم مع موادم لا ذلوا
 من علامة الاممال وسفوطهم غير الكبر المتقال والعيان بالله وكل من
 وبال ولا تغى من المحنة انما الله جوده عليه فتولا بعبادته ورحا بعنايته

وانما عصيت واذ اقل
 بل رجا ناكحت واذ اسات
 واذ جعلت اقبل الخ

بعلمه واستغنى عن طلبه وفلت بلسان الحال علمه بحال البصيرة
 ومكنز جميع الاوصاف والامثلة كلها تعلق للقلوب والتعلق والتخفي
 وكيفية التعلق باوصافه تعالى ان تكون في باطنه غير انما هي باطنه
 غير موقوفة عليه وفي معرفته عالمه واما ما كان في اوصافه استكمال
 الحيز في الباطن والعبودية في الكمال وكيفية التعلق باوصافه تعالى
 ان تكون تلك المقادير في راحة متمكنة متحققة وجودها بالتعلق
 بحالها والتخفي منها مرة يكون وجودها غير في او كيفية التعلق
 باوصاف العبودية في التعلق بالذات الكمال حتى يصير انزل عن رتبة
 وطبقة لا تانف منه بل في تليد وتغلب به وكذا في البصيرة والرفع
 والجمال ووصاف العبودية متخفية بوجوهها في كمالها حتى يكون
 ذلك في باطنها وكان شيخ شمس خالص على رضى الله عنه يقول ان
 الكمال يتناهي في الارتفاع فيكون اعلى من الاخر واما الباطن في
 مشوره في الحنوا فيكون احسن من الاخر انه بالمعنى وقال الشيخ زروق
 رضى الله عنه اوصاف الوجودية اربعة تقابل اربعة من اوصاف العبودية
 اولها الغنا ويقابل البغى الثاني العز ويقابل انزال الذات الغيرة
 ويقابل العجز الرابع القوة ويقابل الضعف وكل احدى متعارفة
 ان وجوهها ووجوهها ووجوهها ووجوهها ووجوهها ووجوهها
 من استغنى بالله افغنى الله ومن افغنى الله استغنى به ومن تغنى
 بالله ذل ومن ذل تغنى به ومن شامر فترته راجح نفسه ورواه
 حجة نفسه مشامر فترته مواله ومن نطق ضعفه نفسه وافوته مواله
 ومن رافوته علم ضعفه نفسه لايران كمال البصالة النظر لاوصافه باث

البصيرة

الغير الى الله وان كان البصالة انكسر الى اوصافه باث النفس بالسر ومما
 يتعافى على الاعار وقنارة يغلب عليه الغنا بالله فتكسر عليه اثار
 الغناية وقنارة يكسر عليه اثار البغى الى الله فيلتن في الغناية غير غلب
 الغنا بالله على حبيب الله اطعم الباطن صاع وحير غلب عليه البغى الى الله
 كسر الحجر على كسر من الجوع فاجم ان **قلت** والتخفي ما فرمنا
 من ان التعلق باوصاف الوجودية يكون في الباطن والتخفي باوصاف
 العبودية يكون في الكمال ما في رتبة الباطن على التواضع والعبودية
 الكمال على التواضع بحرية الباطن من شمس اوصاف الوجودية ومن معنى
 التعلق بها لايران كمال مجامعة مجموع تعلقه واما ان لطيفة وغنية
 مجموع تخفي او تقول ان كان كمالا مجموع تعلقه وان كان مضافا مجموع تخفي وعبودية
 الكمال من شمس اوصاف العبودية فيا ما بالحكمة وسنة الغيرة والحال
 ان عظمة الوجودية طهرت في كمالها العبودية من نطق العظمة من باث
 بعظمة الوجودية ومن نطق الكمال المكنى تخفي باوصاف الوجودية والكمال
 فينطق بها معا فينطق بعظمة الوجودية في الباطن ويتخفي باوصاف
 العبودية في الكمال فينطق كل ذي حوصلة بالجمع في باطنه مشهور وان
 في كماله موجود والله تعالى اعلم **فلم** انظر اوصاف الوجودية في
 تفرده ووجوهه فذكره بلائير ان تدرجه الغيرة والذل في اشياء بقوله
 منع ان تدرجه ما ليس له من التعلق فير ايسر لا ان تدرجه وصعد
 ومورد **العلم** فلت الحق تعالى غير بلائير في العبادة ان يستر
 خصوصيته ولا يرضى لعباده ان يشاركه في اوصاف الوجودية غير تدرج
 ان ستر من الخصوصية بكنهه ووصف البصيرة ولولا ذلك لكانت البصيرة

العبودية

منهم اقاموا اولاداً فافترى الحكمة وكيفية وهو يقول ان ربنا حكيم عليم ومن
 غيرته تعالى ان احسن باوصافه الى يوبنة ونما ناع الضمارة والخلصة بيت
 حالاً او مفاداً واذ لا كفاية العبر بالعرف والعظمة والكبر وطلب الى ياسة
 والعلوم او اذ لا كفاية بالافعال بان جعل شيئا واذ لا استحقاق من الله العظم
 وانكناج مع الحرك انفسه عن رسول الله صلى الله عليه وآله يقول الله تبارك
 وتعالى الكبرياء رد ابر والعظمة ازايم نازعة واحر اصنافه صمته وقال
 ايضا ط الله عليه وآله لا احراخيم من الله بل من الله مع العواصم ما ظننت
 وما بطروا في الجوار وفي قصة سبينا موسى عليه السلام انه خطب على الناس
 خطبة ذرفت منها العيون مفاع انير رجل فقال الله ما تعلم احرا اعل من
 فقال لا معيت الله عليه اذ لم يرد العلم انبه فقال له بل عينا خفي من اعلم
 منك فبان مكانه ما فخر الله في كتابه فان في كيف اذ به يكتلي غير
 حشر طر قلمنا لذيابوه وفيها لا بقوله وحولته مع عظيم قدره وجلالته
 منصبه وما ذل الا لا طهارته في الخربة بكل من اظن الخربة رده اذ في
 العبودية بالغمينة وكل من اظن العبودية حقله في باطنه الحسنة
 وملكه الكون بالكلية فمر نواضع دون قدره وبعد الله جود قدره ومن
 غيرته تعالى ايضا ان مع العواصم ما ظننت وما بطروا في الجوار ما فخر
 فيهم وعظم قدره في ان في الغصب والسرفه والتمتع والاعمال التي
 وغرذ لا وحفرو العباد ما ذل ان في فعله ان ترفع واليسر له مما امر
 للمخلوقين من العباد فكيف يسبح لا ان ترفع وصحة من العباد
 والكبرياء ومورب العاليين اذ ادعيت باليسر له ما ملكه واذا انخفضت
 بومبلة وصلت له وصحة مخط ما لم يكر عتق واذ لا عالم بيوت احرا

من العالمين وكلنا نلت بنبيط ارضا صما فلبد اسماءه وافر تفر
 من النصير في الخمر والله تعالى اعلم **في** اعلم رحمنا الله ووفقنا
 للتسليم لا وليا له ان الخربة اذا انخفضت في ابا طر لا بد من رتحات ظنهم على
 انطام بكل اناء بالتم مبير رشح وما عاب الكثر لا بد ان يظن عليه الشور
 وما عاب الغنا لا يخلوا من بجنة وجور واما في الشاع
 . ومما انكر عن امر في من غليظة . ولو خالنا تقبوع على الناس تعلم .
 ولزلة تجز امل ابا طر رضي الله عنه جليهم ان في الله في با نضر منهم
 مفا لات تستحق حب الغرة منهم فيض الجامل بحالهم ان ذلك في عوي وظهر
 وليس كزلة وانما ذلك رتحات مرفوعة ابا طر لا مرفوعة لهم على اصحابها منها
 ما تكون خيرا بالنعم ومنها ما تكون نكسا للعباد ليعم مباداهم فيمنه يعقوب
 بهم في طربوا الارشاد ومن من الاور فيهم كثير واما الكايم المتغفرون في العباد
 والتمجرون على كل ايام السريعة او من لم تطل صحتهم في الكهيفة واركان
 ثاقا ومير ذلك ما وقع للشيخ زروق رضي الله عنه مع ابي العوامين
 انقوتن رضي الله عنه حير طهرت عليه اثار القوة ابا طرينه حتم قال
 فيه الشيخ زروق رضي الله عنه دعوا له الكبر وفردوه وليس كزلة في الشاع
 ابا المواب عظيم الشاء راسخ الفرح في العرفان اخذ عايد عثمان النعم
 وكذا يقول البست خرقه التقوى من رسول الله صلى الله عليه وآله قوله
 من جحس على الحكم الا الله لم يكل ولا ولد ولا سلام را ابو نختا وشر او من محمد رضي
 الله عنه . من جافة منة وصل حقد الشور . ومن تكرر ميم تتعوا به التسم .
 . وناظر في سور معاذي حوله . يعقوب من جعته بالرمع ومودع .
 . والشمع ارجا امير من جبرته . سور حير شيلا امس ووقد العرم .

صنعت لم تترك شيئا للذلة المحبوبة في جميعها ثم قال له اذهب المشاة
الى الجحش واحملوا راحته ولحيته وانزع منها العباس وانزع راحته وعلما
وعنفه وغلظه واملاها جواز واجمع حولها صيافا وقلبا على صوت حده
يا صيافان من يجمع بين صبيحة اعطه جوزة وادخل الشوى وانث على
منزله تحت اية حشر ينظر ان يذبح كل من عرقه ثم قال له ما حكمك يا حشر
ميتا حيا من العاقبة من اسرار الغيب حشر فتوتك بنفسك وخبر عواير
العاقبة مجتنب من لدن العواير ونظم لدن العواير ثم وتقرمت ايضا في
باب الخمر افصة الغنى والاشهت من الجوز وبوعيم ثم خرج في صوا
العواير مجتنب من لدن العواير ونظم لدن العواير واما من يغمر مع عواير
نفسه بلا يملك ان يمتنع بحضرة نفسه قال الشيخ ابو الموامب رضى
الله عنه من اعصى شهود الجمال فادبه بالجلال امارضه بجلده
دجال ولا جلال اعظم على انفس من حرق عواير ما كتير بل العيش
بالنزال والغنا بالبعث والجلال بالتموار ونحو ذلك وقال الشيخ ابو الحسن
رضي الله عنه اللهم ان افقر من عرفت عليم بالذل احقر عن واولمنا
عليهم بالبعث حشر وجروا بلا مكمع في نيل الع. بالله حشر يتفق
بالنزال له ولا في نيل الغنا به حشر يتفق بالبعث متاسوا وقال
ابو حمزة البغدادى علاقة العواير الصادق ان يفتقر بعث الغنا وينزل
بعث الغنى ويخبر بعث الشبه به وانه الاخبار كلها نزل على ارضي
عواير انفسهم ثم في تحفو نيل الخصوص صيته من ادعانا قبل ان يخرق
موتنا ب كما تفرع من الموامب **وكتب** شيخ شيخنا رضي الله عنه
الى بعض الافواه اما بعد بارادتم ان تكون اعلم بكم زكية واهوالكم

موضعية بفعل العواير العواير ما تفتح العواير **وقسم** عنده يقول
من جلت العواير تشيع العواير وكثرة الشواير ما تفتح العواير
وانما يلج المير في اواصر او عمارا او اكل ما يلبس او كلام من
معناه جسر العواير ابراهيم بضم ما كثير يا قلنا الاكل والنعيم طبع
والسهر وكثير بل كثر العباس بالانفلال منه او ما قس من الشيا كالانفلال
وغوفا وكثير بل الخلطة بالانفلال والاسباب بالانفلال بالانفلال
وسواء الخلق بجسر الخلق وكثير بل حب الجاه والرياسة بالانفلال والخلو
وسفوه النفس له عن النفس وحب الدنيا بالانفلال من ميتا او العواير كذا
به بالانفلال من اذ اكلوا بالانفلال بالانفلال بالانفلال بالانفلال
الافور في وقت لدن العواير على ما يرى حشر يكون لسم الله عنه من
مفتة للكر من الله فيكون اوه بالانفلال وماذا له على الله بغيره ولا يتر
في عواير العواير الباطنية من شيع كذا ما جامع بين حفيضة وشريعة
يخللا بمتمه جازار ميتا يرد في نفسا حلتها الله ونصرت الغيرة
مقتلتها بالانفلال واما اذ لم يكن لها شيع بكلها اقتلتها رجعت اكبر من
كثافتها ولا تموت انفس الحية الامع الاموات ثما فالشيخنا رضي
الله عنه ومن ارمحى والله تعالى اعلم وبالله التوفيق وخبر
العواير الباطنية الله من رجع الحجب وشهود المحبوبة لا يكون
يجزى القلب دون الشيع والشيب مع تحفو الادب كما فيه على ذلك
يقول له ليس النساء وجود القلب اما النساء ان تزوجهن الادب
قلت من فقره اول الكتاب ان القلب كله من خواص المحففي
اول الابواب لما يقتضيه من وجود انفسه والوقوف مع الحس

من المؤمنين انفسهم واصوالهم بان لهم الجنة المقار لامل الجهاد
 الاكبر وجنة الزخارف لامل الجهاد الاصغر ولغوليه عليه السلام موشوا
 قبل ان تموتوا ذكره النفس في مشرع المادية هم ميا وفارجه كما بعد
 المنكر لا يمر على الله الا من لا يبر احمر من الموت الاكبر ومن الموت المحي
 والشار الموت التي تعين ما ذله الطالبة يغني موت النفس وفال
 الششتري رضى الله عنه ان تدوينا جمع قد شمر لانيال الوصال من ميه
 وفله وقال ايضا ليس يردنا وما لا نل من ميه بفرو وقال الشيخ ابو الحسن
 رضى الله عنه لا يجل العوا الى الله تعالى ومعده شهوة وشهوة او تفرج
 من قهر ميه امة او اختيار واختياره ابو وماده انقصة ليست ميه جعل
 العبر وكسبه وانما ميه بصابه عنانية ربه بلوكان العبر لا يجل الى الله تعالى
 الا بعد فناء مساويه ومجود عاويه ميه حيث موم يطاير الاكبر الحق
 تعالى من كرمه وجوده اذ ازاد ان يكون عنه مساوية العبر اظهر له ميه
 انوار خبر سر وتغوت وصيه ما يغيب به العبر عن شهود نفسه مجين
 قبحر المسام وتتحو القاع يحظر العوضا وبلغ الماموا بامى
 الله الى العبر من سابع العناية والوداد لا يما من العبر الى الله والكر
 والاجتهاد وان شئت فقلت فناء المساوي مع انكسب من اوصاف
 البشرية ومن الاغلاى المنصوفة من حيث ميه ومجود العوام موم النفس
 من الحوا والنفوة بحيث لا يرى لنفسه معلولا ولا تزا وانقضا ولا تزا الا
 وانما ميه من السهام الا من اخرج عليها اكلع الواجر الغتا متجففى
 ما ذخير الا من على الكمال مع وجود النفس كاد ان يكونه الخيال الاكبر الحق
 تعالى لكرميه وجوده اذ ارا من ميه القلب واراد ان يكون مولا لانيه وملا

ال

الى رولى من اوليائه والملت على خصوصية واصطفايه ولى من الادب
 معه مجازا ليس يدك حشر فال لانا الله وربك مجين يستحق تقالي
 وصعد النور من وصف العبودية بوصفه النور من وصف الحرية بصفه
 اوصاف البشرية بكمهور اوصاف الرواقانية ويغلبه ايضا نعت
 النور من الحروث بفضته النور من النور او غطا نعت النور من النور بفضته
 النور من الوجود وقال الشيخ زروا رضى الله عنه من يوقد بفضته
 وذلك بعينه وعجن لا يفر ربه وضعه بفضته ويصير ميعر شهود ذل
 منة وانما بشهره ما منه النبى اع **قلت** ومما ازج لما جش قد به
 من وصف العبودية ونعت الحرية بوصفه مجين بفضته النبى والاعتان
 واللفظ والامشاة لا يما من النبى من المجامير او الكاعنة والاذعان
 ومثال النفس كالعجة كملت غسلة بالصابون زاد سواد ما جلا ذل
 بلا الشغل كملت اثار ونج ميت الريح كست اثار ولم يمول
 العجة اثار وكثر لانا اوصاف البشرية اذ انكس ما نور الرواقانية فكلت
 كلمة البشرية ولم يمول اثار فتمقلب البشرية بصفة روحانية و
 ذل يقول الششتري ميه بعض ارجائه

منه

• مجتمى ما يبرى • زالت البشرية •
 • وتولت غنيم • بوجع روحانية •
 • وانشاء النور في البشرية من غلبة الهوى وتخل النفس على مالا
 • ثقل عليها كالأثر والبعث فموم ماع دواعى ذكر الاسم المعجى بكملا ابنى
 • ميه دانت بشرية وفوق روحانية حتى تستقر على بشرية مجين
 • يكون الحكم لما يغيب في نور من نور وما وتقرى بشفود عظمة مجين

مجنون يحل النور واليخفوا العنا في العظمة والجلال والششم واليخفوا
 رضى الله عنه ما انتعت الخطاب وسمعت فيه
 كليل عكل غاب وانا غيبه
 وانزع الحجاب وشمت ابيه
 ما بقلا اشي غبت عراشي
 لم ابر من مضي الحقيقه غيبه
وبالله الشوميو غدا لاجل التاب الثالث عشر
 وما طلتا ام دابا تعلق بوعى الى بوبته وانتفخ بوعى العبودية
 وعمر مشاركتا له بوعى امنية وما تقوى به مزاله باح وها تاليد
 القوا بوعى الاله مشق تفتد ب وشداد ب وتكفيم بعلم الحال عروم و
 القلوب يملوك طيب ساهم عاها من ان لئلا تكتسب وكمور البقاة
 والاظم لم مجنن تشر ادى عليا العوامب وشا انزل غاية المطالب
 ومشي الى غايه ومن الوضو الى حضرة الغرس ومحل الانس من غير حيلة
 ولا انصاف وانما مومنة من التبريم العوامب من عليا بالوضو وتفضل
 عليا بالقبول كما اشار الاله في اول الباب الى اربع عشر فقال
 رضى الله عنه لو اجميل ستر لم يكن عمل الله للقبول فلت كل العمل
 التي يكون املا للقبول موانه تشوق فيه سر وط القبول وموسر الاخلال
 وغاية الحضور والتميز من الخوا والنعوة وملاذ البقاية انتم وقلوا
 ان الله سبحانه تفضل علينا بجميل ستره بخلق مساوينا بجلال الحمير
 وبه ما كان عمل املا للقبول اصلا ولا كبر النعم وشر بعبود الاعمال يمش
 بعبود القبور والاقبال قال بعضهم ما هذا الا بخله ولا نفيس الا

ستره ولو كشف افلا الشفاء عرو عليم وقال جيتي من معاذ رضى الله
 عنه وسليمان ابن دلو وجسم معيب وقلب معيب في سران جرح ومجيب
 عملا بلا عيب **وقد روى** عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال النبلاء
 والاهل والشهوة مجنونة بغير ادم او فيل ومعه معنى قوله تفضل لنا
 خلقنا الانتباه من طبيعة امشاج ايداعا له واغفلنا بها النبلاء والاهل
 والشهوة وبك ابرادع متكلم من فته الثلاثة عاذا افت بينتم فاجبت
 وبشر بية موجودة ولذا اضرمت البشيرة حسا او معسر لم يبع من
 اللعنة الا مشاحية وصار الحكم لفرع النور انتم والله تعالى اعلم ولذا
 قفر ان علمنا من خوار وبشر املا للقبول الواعيل ستره الما فصول
 علمت له اقتفا نال الحلد وعجوه بصال الطاعة اعظم من اقتفانا البشر
 وقال المعصية كما ابارد له بقوله **انت الى حلد اذ المعصية اروع من**
البشر اذ اعصية فلت وذلك لان الطاعة بصال العز والوجبة
 وللقبوس ميسر شهوة ومقصر واة اناسر يلطفوه طاعب الطاعة
 الكامية ويشكر منه بعير التعظيم ويادرون انية بالخرقة والتكريم وكلما
 عظم وعظم الخلو صفا من غير الخوا ان كان يعرف ببلد ويقنع به دون
 الملة الخوا في الامم المعصية فليما بصال ان لا انكسار وعمل الشفوق
 والاعتقاد وكل ما سطر وغير الخلو عظم في غير الخوا ان العبر بصال
 طاعته ابر اروع الى حلد وعجوه منه بصال المعصية ما ان الطاعة
 التي ينشأ عنها العز والاستكبار افصح من المعصية التي تورت النوا والا
 متقام بل في الحقيقة ليست بطاعة لان الطاعة انتم توجب البعة
 ليست بطاعة والمعصية انتم توجب الغي ليست بمعصية ووج الخوا

يقول الله تبارك وتعالى افانكسر قلوبهم من اجله ومكان الله
عنه اعظم من ان يعطي قلوبهم له كما عظم طرده وبعده افرموا الله
تعالى ان يعجز الانبياء عليهم السلام فللعبادي الصبر في غير ما يقترن واولا
ان اتم عليهم عزا ونسكيب اعز بهم غير كلامهم وقل لعبادي الخاطي
لا يتصور امر عتي ما انه لا يكتسب على ذنب اغفره ام **وقال الشيخ ابو جعفر**
رضي الله عنه قربة المعصية واحدة وقربة الجماعة اربع قربة وكان
عليه السلام اذا اطل استغفر ثلاثا تعليلها لللاقة بشهود التقصير
والاجابة استغفار من كرامة واذن على الخشاش ط الله عليه وآله وسلم
كانت المعصية بساط النزل والاحتفاء كما نقل وهو ارفق لمقام العقب
وبية والجماعة بساط العز والرفعة فاجتهدت في العلم الله الكرم صا
الناس يكتسبون السيرة المعصية او من خوارها عما ينشروا عنها كما ابا
ذله بقوله **الستر على فمهم ستر المعصية وستر بيتها بالعاقة يكتسبون**
الستر والله بيت خشية سفوف وتتم غير الخلو والخاصة يكتسبون
الستر عن بيت خشية سفوفهم من كسر الملة الخوف لست من العفة
والنكسية ومو في الحس من الايات والبيات التي توجب ملاءمة وفي
المعنى من البصيرة والفت وسفوف المنة ومن باعتبار المعصية على
فهمين فسخر بفتح السيرة بيت بلا يفتح صاحب وفسم بفتح السيرة عن
بلا يفتح العبر بيت ولو كلب لما شمله من عفة الله وراعيه بالعاقة
يكتسبون السيرة من الله بيتا مع وفوعا ليل يفسفكون من غير الخلو منهم
يستحقون والناس ولا يستحقون والله ومهمهم والله ورسوله احو
اريدوه ان كانوا موافقين محكم فظنهم انما هم يشهدوا الخلو غايبين عن

غير الملة المود ليدفعوا اليانهم وقلة يفهمهم والكما من يصيرتهم
وبعض الاخبار يقول الله تبارك وتعالى يا عبادي ان كنتم تعفونوا ان لا اراكم
بالخلل في ايمانكم وان كنتم تعفونوا ان لا اراكم فليعلموا انهم انما ظنوا
انهم ام واما الخاصة بهم يكتسبون والله السيرة عن بيت العفة فكتا خشية
ان يفسفكون امر عين الخلو ان ضرور المعصية من العبد سوادا ومن
استله الادب مع الاعباب كمد الى الباب فبدا او فضا منه معصية بادروا
الى الاعتذار وحجهم الخلو والانكسار ثم جروا به سيرة ولم يفهموا مع
فهمهم اذ لا وجود لها في نظريهم والفتات لهم في الخلو اذ لم يروهم
والله الخلو غايبا يشهد الخلو عن رؤية الخلو ويشهد المعنى عن
رؤية العسر ويشهد الموشو عن العواصمة واما خاصة الخاصة فكان
يكتسبون رتبة لا يكتسبون من رتبة طارت الاشياء عنهم شيئا ولا حرا
واستغفروا يشهدوا واحدا من كل احد منهم يتكلمون ما يميز من عنهم الغيرة
ميتلغونه بالقبول والرضى وان كان كرامة شهر وامية المنة وارتاة
معصية شسروا بيت الغيرة وتاد بواقع الله بيت بالشوية والانكسار
فيها ما يادب سر رعية افسر على الله عليه وآله وسلم وفروا بحد اعدادك في
المفاتيح الثلاثة تعليلها لللاقة بفرد دعا عليه السلام بالستر على
المستام ومنه من العفة والحكمة وطلب مقام الرضا والتفليح لادع
الله الغيرة تبارك وتعالى ففسر بكتب الاحاديث وللا تظلم به ثم اذ استر
الحق تعالى مقاصدا وبلا وذنوبهم توجب انما ستر ايتا بالانكسار والمجبر
والنكسار باعز من عفة الله عليه وآله وسلم وانظر من المودج في الحقيقة على الله
او من ستر مستلوا بملا اياه ذله بقوله من الخلو ما يات في حجة جميل

صنعه بما لم يستطع لبيس المحمل الى ما وشكركم فقلت اذا انزل الحق
تعالى تولى معكم بعبادته واستمر معكم في بستر عناية بغير مدح بوجه
ونعمته بنعمته ثم توجبه الناس الى ما لا يشعرون والتجبر والتكبر ما عرفت
الله عليه وانتم عن شهود نعمته بما انزل من اجله جليل استمر
بلوا فضل الله عليكم ورحمته لا تقدر السجلات الا قليلا ولو افاض الله عليكم
ورحمته ما كنتم منكم من امر ابراهيم الخليل في ما كنتم من شدة الامور
انكم انتم القاسم ذرة من متساويين المقبولين واغضوا ما شكر الله على
ما اسرى القيد منكم وما غطى عنكم من المعصاة والنعمة توجب انواع الذنوب
والنعم **وقال الشيخ** زروني رضى الله عنه اذ لو كانت من غير المقاصد ما كنت
طبيعا لو كانت من غير النعم فماذا غير الخلق وخصوصا بالمقت بينهم وكذا
نعمته ربه فكنت من المحملين بالخلق كله انما يتعاملون بينهم بستر مواضع
ولو خلا غيرهم من ستره كما بغضه احب الناس اليه وماذا الا شبعوا الخلق عليه
ولا ملكه اراهم الخلق به ولينذر الغافل

- بجنون غير او ما من من جن
- سترنا عيونهم كلهم عيونهم
- مباركوا الجود وما اناب اليهم
- ولا تقصصهم في الفياضة بينهم

ولما بلغت الاذنية كل مبلغ من حبيب الله صلى الله عليه وسلم ما زاد على
ان قال لا غنى لي عما بين عاقبة او شغل في الحريك اشهر وسيتا
التفسيح في شهود الخلق وحالة النعم وان الناس على ثلاثة اقسام
فمن عوام لا يشعرون بالخلق وفعول منوام لا يشعرون بالخلق وفعول

منوام

منوام الخوام يشعرون بالخلق والخلق والخلق والخلق والخلق
كل من هو معه كما بينا ان شاء الله واذا انقضت ان انزل منوام
ستمر عيونهم في بستره وفعول منوام لا يشعرون بالخلق وفعول
فانتم طاهرون وكثر له وافراده مع الناس جليل ما فيه عليه بغيره
ما هيبة الامم حجة وهو يعيد عليكم ولينذر الامم فقلت
واذا علمت انه ليس له صاحب الامم لا ما عرفت عنيته محنته والنعمة
الادب وكلامه في ما لا يظن استمر من انزل الاحياء ندماء او بغيره حيث
اقربوا في المحمل عنده صلى الله عليه وسلم انه فلا لا يحاسبه استجبر امر الله
حوالها قالوا انما استجبروا والحمد لله قال نعم الحيا من الله حواشيها ان تخط
الاسر وما حوروا بالبكر وما وعى وتذكر الغفر والسلافة من اجل ذلك بغير استجبا
ولله حواشيها انما بالطاعب الذين يرون له ما انزل بجملة وهو عالم بعبد
لله ذلك وادع للشهادة من التكليف والرياء والنفع ولينذر الامم
ان العالم بغيره في الملك على سبيل ما وعلا فليتد ان عصيته ستره واه اعترف
التي قبل عزرا وفر قبل من الحكمة بغيره تعالى ان الله استمر من المؤمنين
انهم ستموا مواعيدهم بان لهم الجنة مع ان الكل ملكة ثلاثة اشياء احدها
الاستشارة بغيره الذي لا يعيب الا ان المشتري عالم به انما لا يسلم العنبر
فبعثه انبه ميتة في قبره اذ لا يتم بيع الا بالانكسار والاعانة الا بغير
افناض انما انت الختام التمام العطل في كل من انما يستمر اليه سبحانه
وذكر في المحنة بجانب الحق وفعول منوام لا يشعرون بالخلق وفعول
واختلص في الخلافة بغيره في ذلك المحل والكل من ان الشيوخ في ذلك على
اقارب الادب والاختيار وعلمه ابو حاتم الغزالي في بعض كتبه فانه الشيخ

بالعزة وعلمته وعلية ان الودع في حقته في به وسكنما وشراي حديد
 واعتمار ما بشه سود في به جهاد في علامته اشتران نور اليغير في القلب ووعاقت
 ايقان يصي الاجل عا جاوا البصر حاصلا والقيس شهادة جان ما توعرون
 كالت وقالتم بمعجزتي بولنا ومن المعتبر
 جازي تضرع في الله حيا وكثر ابراد اعشوا واشتياي
 ترى الامم في ذاعيل وتخطي بالبر طراو بالتكاي
 كشت ذليلت ايت قول الغافل
 بلاد مشروعا في الحسني واغطش وتسايع النور باوي
 بمال الدنيا في افية الحسني وما هو على الدنيا يات او
 بلو اشرو نور اليغير في قلبه في ايت الاخر في الاثنية حاضرة لربنا افي
 انية من ان تزل ايت اذ من ايت ايت اليت والممر ركة لادور ايت
 محاسن الدنيا النورية العانية فركضت كسعة العنا عليه وعا
 ما كان كاتم اباطنا ومانا باطنا ما رطام او مانا كتيبا صار
 لهيعة ومانا لهيعة ما رطام ومانا غيا صار كتهادة ومانا
 شهادة ما غيا ايتا بعد ذلك في الخلو ضع ايتانم وفلة نور ايقان
 ولوانس فانور اليغير في قلوبهم اروا الدنيا فليسوفية انوار ما باديه
 عوا ما كمار اما حارة رضى الله عنه حيرة اخبر عن حقيقة ايتان
 بقدر روى عن اشرو رضى الله عنه قال بينما رضى الله صلى الله عليه وآله
 لميش اذ استقبله شاب من الانصار فقال له انبى رضى الله عليه وآله
 اصحت يا مارة قال اصحت عوفنا بالله حفا فقال له انظر ما تقول جان
 ليل فورا حفيقة بما حفيقة ايتانده فقال يا رسول الله عز وجل عيسى وارضيا

الجنة

النار

الجنة روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ما سمع من النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وكان انظر الى اهل الجنة بين اوزي وبيت وكذا انظر الى اهل النار وروينا
 فقال له ابصر في ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قلبه قال يا رسول الله
 ارفع الله يا بشهادة جبر عا لدر رضى الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم
 بروصه من ايجات امة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في اوقات يا رسول الله
 فر علمت منزلة عارفة في جنة ما يغير في الجنة اصبر وان لم يكن في الجنة في
 ما اصنع فقال او صليت اجنته من انا جنان وان انبى اطاب البصر وشر
 الاغل في وقت تضخ وتقول يخرج يا حارة ثم **وما** وما معاذي
 عيل رضى الله عنه حير دخل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يركب فقال
 له كعب اصحت يا معاذة قال اصحت عوفنا فقال ان لكل قول مضرا
 ولكل قول حفيقة بما حفيقة ما تقول فقال يا رسول الله ما اصحت صبا
 في الاثنت الا في وما اصيت في الاثنت الا اصبح واظلمت
 خلوة فط الاثنت لانا انتعت بالاف في وكلنا انظر الى كل افة جافة كل
 افة ترعى في كتابها مع ما في ما واثنا في كذا في قبر من دور الله
 وكان انظر الى عوفية اهل النار وتواب اهل الجنة فقال صلى الله عليه وآله وسلم
 عرفت ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الاثنت ان نور الايقان في قلوبهم
 وشرو الله به صرور وما او اما كاه واهلا عا جاوا ومانا واثنا واهلا
وب الحريه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في انه قال ان النور اذا دخل
 القلب انشرو له انصرروا انفس فيل يا رسول الله شمل لزل وعاقة
 روى بها فان نعم التجار عدا انغور والاثنية في دار الخلود والاستعداد
 للموت قبل نزوله او كما قال عليه السلام وقال امر بن عاصم الانكاري رحمه

وهي

بانه على جميع جهات من نور الله بماذا افوه ووجوه بل من محض الاملان
وخالفه العوان وهو حقيقته الشوصير وصعب الاملان واما قوله وهو
الان على ما عليه كان وان لم يرد في الحديث الصحيح فهو في نفسه صحيح اذا
وجود في الحقيقة للشياخ معه تعالى وانما من الخيال ووجود
الاضلال بلا شئ من امره في قوله لا ترجع في رايته وبالحكمة من غلب عليه
مستود الامرية وكوشه بسم الوعد انية واستغفر في الحقيقة العيا
فيه انقطع عن الشعور بنفسه وخاب عن السور بالكلية وان رد الى
الشعور بدهائه فانيابه وقام امره وبه وحكما من احكامه انه وفاه
في الحاي المنه والشيء نفسه بوجود الكائنات اذا ظن انية
بغير العيانية وجود الاضلال والاضلال موجود باعتبار جميع مراتب
الوجود ولا معروف باعتبار جميع مراتب الوجود واذا ثبت الكلية لانا
لم شئ من امره لانه لا يشع بمثله وفيه الاشكال كذا في
ايضا من شئ من كلية الا ان لم تغفر عن الله بان كلال الانهار
لا تقوى السمع عن الشياخ ومنه ما من انية لانا ان الحجاب ليس امره
وجوديا بيننا وبين الله تعالى ولو كان بيننا وبينه حجاب وجودي لغير
ان يكون اقرب اليه منه ولا شيء اقرب من الله في حقيقته الحجاب
التي هو الحجاب اشهر من شافرا من الوعرة ونحو وجود الغيرة
استشعر سائلا بغير السوم لانه الكائنات انية في انية مع
ثبوت الوعرة بالحجاب بانها فانية به ولو لا ظهور نوره فيها ما ظهرت
كما سير ذلك بقوله لو لا ظهوره في الكائنات ما وقع عليه وجود انوار
لوضعت صفة انه محلت مكتوفاته فقلت ان الله والله معه فكلت

الحمد والازلية الغريبة لهيئة خفية نورانية روحانية وليس من الاشكال
والامر فتصفت بصفات المقام والمعنوية فتصميت باسمات الغريبة وثما
قفقوة بصوت الجلال والجلال ما تقتضيه النية ظهوره منتهى ومجانب واقفه
الصعاب لظهوره انوارا والاسماء طهره كماله فكيف ان الصعاب من
النور الظهيرة قبضة نورانية تقتضي اسم الكمال واسم الغادر وكلمته
ايضا اسمه الباطن واسم الحكيم ما يهتدي به حال ظهوره ما وعظما ما به
حال ظهوره ما يهتدي به بالحكمة ثم تعرفت تلك القبضة على تقارب
كثيرة بعد الصعاب وشعرت على اجناس كثيرة بتمتع الاسماء بالمتار
واصر والزم النوار وبذلك يقول صاحب العينية

وكل النور على كل مقام طلعت من اديها من حسن وجهه كالمع
طهرت باوصاف ابيته كليات اجل اذوات الكمال فظهر كالمع
مع الحسوت مياض الى عالم الملائكة ثم احتجبت بالحكمة جوار كماله
كلمة وباطنه نور كماله حكمة وباطنه قدرة كماله ملك وباطنه
ملائكة والجميع حيزوت وبذلك انظر رماذا اعلمت ان الانوار لا وجود
لها من ذاتها بل هو ظهور المحجوب ما كنه ولا وقع عليه ابطار الخلق
كما قال الغافل

مرا وجود لفرانته من ذاته **وجوده لولا لا غير محال**
بلم يور الا الحول لم يور كماله **مبانيه موصول وانم باسما**
بتر اجاب من اعيان مجاري **لعين شياخه انما هي**
وكنه نوره تعالى بواحدة تجليات **الانوار مبه له كماله اذا لا يمكن**
مستود ومعه قبه **ابوا سطة فاذل التجليات ولوطن بالاولى**

وقال اخر

انتم كان عليا في الازابل واصلحتم لتلاشت الكائنات واصحلت
 وجه الحرب عباد انور لو كس عند لا وقتا سبحان وجه كل شيء
 اذ ركنه جبره وعاد اعتر فوله لو كس من عبادة اصحلت مكنونات
 ليدلوطن من فتوة الامنية الازلية لا يصحلك المكنونات المحرقة
 اذ الكائنات كلها تكسب للاشرار الطبيعية (انتم من نعت التهم
 الازلية التي اشار اليها ابن ابي عارض في قوله
 صفة وامانة وحق وامور وفوز وانوار وروح واما جسم
 تقوى كل الكائنات حيرتكم وامرهم ولا شكل هذا الارسم
 قبلو طهرت الاشرار الطبيعية لتلاشت الكائنات الكسيفة اذ
 ظهور للكسيف اذ ارجع لطبيعتها واما الكون الاكبر فكله كامن
 وبالحنك مابع واذ ذوت النجاسة وجعت الاصلح ما وولم يشف
 للتلجئة اشر مكنون المكنونات الحسية اذ اظهرت اشرارها الطبيعية
 انتم فانت بها ذابت ذواتها الكسيفة وتلاشت ورجعت لا ظلت
 والى من العنصر اشار طاب العينية بقوله
 وما الكون في اتمال الاكلية واث لها الماء الذي هو نابغ
 بما اقبل في تخفيفنا غير ما به وغير ارجع حكمه من اشرار
 ولا كبر بوب الماء بوج حكمه ويوضع حكم الماء والارواق
 مرفوعة مع كوامم النجاسة اذ في الماء التي وبالحنها وكراما جففت
 ومن نعت الى بالحنها في اصلها ووجها وكثر الى الاكوار الخامة في
 لمرفوعة مع كواممها وبالحن عبارة لم نعت الى اصلها وفروا في
 الكون بصورة جبر بل غير كرام فيكون على صورة دحية مبراة كشيئا

قال

١٣٧

قال دحية وانكراه يكون ملقا ومرتق اصله لم فيكم ولم يرفع مع فام
 مباد انكس ورجع الى اصله فميت تله الاقوية واصحلت مكنون الكون
 انما من خيال مبادع موجودات الحسنة وطهر مبادع ارجع الى اصله بظهور
 اشرار التي فاع بها اصحلت ولم يولد اشرار اشار الى اصلها العينية
 ارجع بقوله تجليت بالحق فيكون كل صورة في كل شيء ويرجع الى الواسع
 وما الكون في اتمال الاكبرية فيقول روحه في شكل الخلق
 ويستمع ما في الاشرار التي فانت بها الاكوار معاني فيقولون الاكوار
 اولها ماعلة للمعان بلو طهرت المعان واصحلت الاوازي ومرفوعة مع حس
 الاوازي حجت اشرار المعان وبذلك يقول الشقشي اشرار الله عند
 لا شقش الى الاوازي ووضوح المعان لعله ترى في
 وقال ابن ابي عارض رضي الله عنه
 وهو الاوازي في الحقيقة تابع للكم المعان والمعان بها تسمى
 بلا قول كلنا الهيعة في الحقيقة تابعة للكم المعان لانها من
 وانما تكتسب في حوامل الحجاب الغير وفروا مع طهر لم الاشرار واشتقوا
 من قوة الحس قلبا وفابا بعلم عليهم الحس وفوت دارة حسهم وعلم في
 الحجاب في مقام عبادتهم حسية وذلك لجهتهم امل الحس ولو حجبوا امل
 المعان لا اشتغلوا بغير قوة المعان وتلاشت لهم الاوازي فالشيخ شيرازي
 شيخ علمي الجمل رضي الله عنه سالت الشيخ يحيى بن سبيح اعرى فقلت
 يا سبيح كنت الخزانة لا يشبع غليل الانفس الا الحس بغير العبادة الحسية
 ولا طقت فكل ان جعل المعان يشبع الغليل امل والا وجزت بنفسه
 بالعلم لا يشبع غليل الا المعان فاجابني با قال يا وليه لا الاثمنة

كما تشق تقطع بالحسين
المرحوم وان غلبت الخ

مشتورة المحسنيات أمرا لله حيث جعلت لا تقطع / لا بالمحسنيات
والا انفس الامور اذ اقيمت افعال المعاني في معنى حيث يتشوي
ممتدة البلاد المعاني ولما انقلبتم ممتدة بلاد الحسوس وشورتا لبلاد
المعاني امر الله حيث جعلت تقطع بالمعاني وانقلبتم ممتدة بلاد
المعاني ممتدة بلاد عبادته بالحسنة معنوية تلكمعت به حقه الاول ولم
ي / المعاني **فلت** ولما امر الله على بحسنة افعال المعاني اذ انما حركت
الى الكون بغير يقين في معنى حيث لا يشك في ذلك ولا شيء ولم يبق له اثر
فليس سبل سبل امر به يوسف الملياني في ذات الحق وتقل
ملكي معنوية او حسنة فعال معنوية كاتر في افعال سبل غير الله
التي ليس ومما اذا اقبل على تقويم معنى **فلت** ذات الحق وتقل
موجودة لهيعة لا تتركها الا بالام واليقين لا يغفل عن مقتضى بصيحات
المعاني والمعنوية ولو كانت صفة او معنى كما في معنى النقص لم تقص
بصيغة المعاني والمعنوية لان الصيغة والمعنى لا يقع بوجهه بنفسه
ولا تترك ان يقع بغيره والصيغة لا تشق بصفة اخرى واقا فقول بغير
المتاخر المعنى لا يغيب الا بالحسوس وقولهم ايضا لا تشق الى الاول
وخر في المعاني وقولهم الاكوار اولها عامله المعاني فاعلم انه ضرر قول
انهم يكلفون على استمر ان الزات وهي الخلة الازلية معاني لمعانيها
ولما جنت بانسبت المعاني من مادة التوحيد **مقتضى** ان الحسوس افعال
لها لا بالمعنى وهو معاني استمر ان الزات بغير افعال الانبياء لملكتا بالله
ولا وجودها مع معاني التي اشار اليه ابراهيم بغير بقوله
• وفات بها الاشياء لم تحل • بها استجبت امر كل من لا يهر •

اي فانت

اي فانت / الاشياء كلها بان الزات العلمية اي باسم افعال الطبيعة الازلية
وقولهم ان الزات غير الصعيات والصعيات غير الزات فاعلم انه لما كان الظاهر
للزات الا من انوار الصعيات وافعال الصعيات / الا بان الزات والصعيات لا تقار
الموضوعات طارئة من غير ما اذا اقبلت على العبارة فحويشا الجمع
ومر ارا امر العرف وهو اصطلاح منهم مع ما كان في ذلك وكلمة الحسوس معانيها
وما يلزم من غير ان يكون ذاتا ومعنى والصعيات لا تقار والموضوعات كما تقول
في الشجرة فاعلم ما تلج وباطنها ما وعا تشق صعيات والماء ذات الشج
حسوس الماء معنى للمعاني وخبايتها كما انه معنى فلان ابن عباس رضي
الله عنه في تفسير قوله تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا فانه
قال في كل شيء انتم من السماوية وانتم كل شيء والسمو ما انما انتم سائر السماوية
وصعيات واعماله بالكلية بغير رنة فاعلم ان الحكمة لهم بصعياته وبطريقه
مجب الزات بالصعيات ومجب الصعيات بالاعمال وكشف العلم
بالارادة والظن الارادة بالزات واخبر الصنع في الصنع والظن
الصنع بالادوات فهو بالظن في غيبه وكلام الحكمة وفرة له ليس كمثل
شيء وهو السميع البصير انتم فاعلم فاعلم بربانية الشهود ما اذا ابر
عباس رضي الله عنه **بقوله** مجب الزات بالصعيات اي استمر ان الزات
بانوار الصعيات ومما اثارها وقوله ومجب الصعيات بالاعمال لان
الاعمال ظروف للصعيات لانها اثارها ومفعولها وقوله وكشف
العلم بالارادة اي الظن ما سبق في ارادته بغير ان الزات العلم فاعلم
ازاد **وقوله** واخبر الصنع في الصنع اي اخبر الصانع في صنعه **وقوله**
والظن الصنع في الادوات اي الظن فرة في الاجزاء وسائر الزوات والله

استمر على معتز واد
فولم الزات غير الصعيات
وبالاعمال

١٣٨

عليه بدارادة الخصمة
لوقت الظاهر وقوله
والظن الارادة بالزات
الظن ما سبق في ارادته

البحر ايدونه غير جلا سمع وابهم / الاب سجد الله وقال تعالى الله ممر
الحكيم اعلم وقال تعالى وما تشاءون / ان يشاء الله رب العالمين الخ
ذلكم / الايات وقال تعالى في توحيد الذات وهو الله في السموات والارض
الله نور السموات والارض علم تفسير اسم الاشياء ومعهم اسم الباطن وقال
ما يتما قولوا ائتموا به الله واذا قلنا له ان ربنا احدك بالثانية اقلنا
ما يعرفنا انما يابى يقول الله وقال في حوالا اسكنه واذ ان الله قائم
فرد انه انا صبينا المتأصبا علم شفقنا الارض ايدى بالحق شفا وحقنا ان
تكون منها او من توحيد / الا وقالوا قاربنا اذ ميت ولا يكون الله ممر ولا الله
العبودية وضع جمع الحق تعالى في اية واحدة في توحيد الذات وبارك
في توحيد الذات كقولنا تعالى سنن من اياتنا في الايات وفي التفسير
حق تبيين لهم انه الحق علم رفاهم الى السجود بقوله اولم يكن بيده
انه على كل شئ شهيد / انهم في رية من لغا ربهم / ان الله في كل شئ عليم
وقال تعالى ان الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة واو كبر علم رفاهم
من الغيب الى السجادة بقوله واسير واخولكم او اجمع وابه انه علم برك
الضرور / الا يعلم من خلقه ومن اللطيف الخبير في خط ان الاشياء كلها
قائمة بالله اثبتنا اليهم في جهنم مما يوحى انهم لما انكسار الى ذلك
بقوله / الا تكون ثالثة بل ثالثة محو با حريته ذلة فله / الا
ير ما ظني في عالم السجادة او ثقلوا على عالم التكوين وهو موجود
بوجود الحق قائمة به قائمة باثباته ليعم بها محو با حريته ذلة
انهم اذ وجوده بمرايتهم بنفستهم بغير جهل ايت وجب بهما كسر
موجود ما ومرايتهم بالله بغير حق ميت وشهر ميت مواماة بالثبوت

للاخوان ام عزموا الحوائث لانهم موجودا حريته الحق تعالى والاحريته
مبالغة في العوثة وما تشقوا / الا اذا كانت العوثة حريته لا يكون اسير
والا من اسير فقتل حريته حريته / الا ان كان وبطلانها حريته لا توجد اذ لو
وجرت لم تكن حريته ولذا في ذلك فنعدوا حريته كافيلا
ارب وعبر ونجوه في فلت له ليس في المعنى
بفان ما غيرهم بفلان وجود بغيره وبغيره
توحيد حريته في وليهم حريته سواي وحريته
ومعنى كلام الشاع / الا انكار على مرايتهم العو با جعل العبودية في
مستغلا فنجد لا عرا من ارضه الى بويته فاني ان بعينه ولا شئ
ان العبودية تضاد او صاف الى بويته علم من العو واشتد قولنا في توحيد
الحق باضرب له بغير تغضت كلاما ولن له خال ونجوه بالواو بعينه مع وممر
داخل في الاشارة الى ايتو حريته وعبر مستغل مع نفي الضرر الى بويته
والعبودية تضاد او صاف الى بويته والحق تعالى في كل طام
الجمع في فوائد العو كمن بعلمته الى بويته في الحصار فوائد العبودية
بل الله وعبر قوله في الجواب وجود بغيره غيرنا وجود بغيره سوى
وبغير وجود انفسه وقوله توحيد حريته حريته توحيد حريته حريته
حوال غير ولا غير ونزل في قال وليهم حريته موجود سوى وجوده ومعنى كلام على
لسان العباد والله تعالى اعلم وقال داخر
سر سرى مرجعات التفسير ايتو / الا ان نرا الى الجناح من احيان
ورد في البغاه من غير حريته / محال حريته الى حريته
وصرت ملكوت مرجع ايتو / لم ايتو غير وجوده فانه شان

وانشتر المولد لتعظيمه في الخلق المنزوي صرح رجلا من اخوانه اسمه
 حسن حسن بانه قزع العبود باشرك حسن ملا يشعلك عنه ساعيل
 ولهم ميتة لم تزل بل قد انازل الاله في موقاصيل
 وشمس شهرت بسواه اعلم انشد مروم محمد الاذني وعلبه وذايل
 حسب الاله شهرة لوجوده وانه يغلم ما يقول الفاضل
 ونفرا شرت الى العروج من الهوى دلت عليه اجمعت دلائل
 وعبر يد كاري ليس تكتونه يغضبه الاله القريب العاقل
 لاخر ولا نسبة مشوقة لينع ذوقا وحجر قاعا
من اول باب الى اربع عشر وخاتمت في حوض العباد الى الله
 وتحييهم ابيهم بذكر ما اشتمل عليه الحق سبحانه من النعم والاحسان
 وغاية اللطف والمهبة والامثلة وذلك انه سبحانه من علينا اوق
 بالطاعة والعمل وتفضل علينا ثانيا بالقبول مع ما اشتمل عليه علما
 من التغير والتحليل ثم اذا وفقت منا معصية اوزلنا عطايا بنسبكم
 ويغفر لنا تقبلوا اذا توبعنا الله بقلوبنا سترنا منكم وعصمنا
 ليظهر مزارقا ويكتم سكرنا فيخترنا طعنا وفرع غير جانبنا مجتنب نشر
 بقلوبنا انوار البغير وفي حل الى الاخرة في اوقاف غير نشر وعلينا انوار
 الاحسان وشكوى ناروية الاكوان يستشعر نور الملأ البرايا مجتنب
 ينشر محاسن العباد فيقبلون علينا باسنا والمحببة والوداد كما اياه
 ماذا يقول في اقراب الخايس عكم وقال رضى الله عنه **الناس**
مهمون بما يكتنون مبدع كراش اذا انبسط بما تعلمه رفته فلت
 انذروا الله الناس فيسب ليس هو موجود في قافل اذ له موافق من الحي

المتقون

اصول

يقتضون به وجود شوق الى الزيادة ويقولون له الخيرا اما لم لا تفتح
 بركة ولا تترك الى ما هناك بل ارجع الى نفسك بالشع وكايفظ نشاء الفع
 ما نتم لا يعلمون هذا الا انفسوا الكايم وانش تعلم من نفسك الاله الباطن
 قال بعضهم من مخرج اثناس جفر امكن السيكاه ان يبرخل بطنه وكان بعض
 يقول اللهم اجعلني غير محتال يكتنون وكافوا خزانما يقولون واغفر لنا
 ما لا يعلمون **واما قلنا** من ارجع الناس هو الله تعالى الحق اذ ليس في الوجود
 الا المحور بنا ما خلقت ما ذا باطلا سبحانه فاما الهمم والله يستمعون
 الى الخطاب فاذا سمعوه من همم يشع ونحو اعباد اناهم فيعلموا الله شير
 لهم على مقام الشكر وان لم يجزوه فيهم علموا الله شير لهم على تحصيل ذلك المقام
 ولهم الماسع ابو حنيفة فوما يبرحونه بغياب البيل كله وكان ايقوم الانصبة
 جعل يفتوح البيل كله ففتح الله فوما اصبوا ان يجزوا بالمال يعملوا افعال
 وجميع ان يجزوا بالمال يعملوا افعال فحسبهم بمعاذلة من عزاب وقال الحاسي
 رضى الله عنه مثل انه يعرج بروج الباطل كمر بيقال له الفرة الله يخرج من
 جوفها لتار الحجرة المستورة ويرى بوضوح الشجرة به انشسى
 ثم ان ذمنا لتعصب اذ اتوجه الخلو الله بالمرح انما موحيا مربي
 هيك ستر عيوبه واطم محاسنه ومما انتم عليه يقول **المؤمن اذا**
مرح استخيرا والله ان يشتر عليه بوصف كايته ومفصه قلث
 فترتق راة التخيرو ما تم الا سافرة التوقيرو من قناع نهتمر عليه
 ان خلويته ونسبت انيلا فاذا اطلوا الله عليه في بعض ما نسبته له فيم
 وانما الله محل المحمودة باستحقاقه تعالى ان يشتر عليه بكس وتعلمه الله
 من جعل غير الاولم ينجي عليه سعة فنه اضلا جان مرفقا بسنة زاهر على

عنهم من موالاته ذلك من موت نفوسهم وحياته فلو لم يردوا من موالاته انقبضوا
 خوفا على قوة نفوسهم وضعف قلوبهم اذ في موت النفوس حياة القلوب
 وحيات النفوس موت القلوب واما الاعرابيون فيقولون ان نفوسهم
 ووصلوا الى سدود معبودهم بهم يستأنسون بكل شيء ولم يمتهم في كل شيء يا خذوه
 انصب من كل شيء ويعيشون عراة في كل شيء واذ امرهم ان ينسجوا لباسا
 لستهم ديم المرح مرانته والوانه والاشبه في الكون سواها وليس امرهم
 انية المرح مرانته كما في الحريك واذ امرهم انقبضوا تاديبا مع الله جللا او
 شغفتم على عباد الله من عادي ولما يغفر اذن باحب بشار بسكم بالشر
 وفيهم بالانته استغفوا به عتاسوا وبنوا المعنى وهو القناع النفوس
 مع من هم كنفهم غمرا كما بالانتم الله عليهم كما شج عبرا القادر الجليل في رضى الله
 عنه والشاذ او المرسى والسج زرقوا انسابهم رضى الله عنهم وذلك مسرور
 عنهم غمرا وفترا او من اجل ذلك اذ ابا افرام من هم والخنز الا انقبض عنهم من هم
 ولما رضى الله عنه فصار به مخرج شج ابا اعتباس وكان يقول له ابر
 الله بروج افرام كما كان يقول عليه السلام ومخرج السج من اعلى القربا
 وافرب الوسايل الى الوضو اذ هم باب الله الاعظم ووبر الله الاخرة يسر
 الراجل الى الحق في مخرجهم مخرج الله ان الذين يباعدوننا يابعدون
 الله ومخرجهم مخرج الله وتلك مخرج الراجل الى الله عليه السلام باب
 عظيم في الوضو الى حجرة الكبرياء قلت قوله عليه السلام احترا التراب
 في اوجبه المراجير يقتضيه العنق ميصرو المراجير وغيرهم قلت
 من عتق الراجل بالكنز على وجه المخرج كما يقع للملوك وارباب الاموال كلها
 بما عنهم او يحيل على من كان بافباع نفيسه خايعا عليهم كما العباد والزملا

الانبياء

الحسان ثلاث رضى الله عنه
 مير بوجه عليه السلام
 ومخرج الراجل

بلة امرهم امرهم من جنتهم ان جنتهم وجنتهم واد وجههم ان تياب فيل حفيضة وفيل
 كناية عن الخبيثة والرد والنسي والرجوع واما الاعرابيون فيقولون غير عتقوا
 المخرج وغابوا به كسود الواسطة في المادع والمنزوع نفعنا الله بزرهم
 وغر كناية سلمهم واميرهم من علامة التماثل تحفيو الاعتزال واستواء الاغوال
 في ثمانية خصال المرح والنع والنع والنع والنع والنع والنع والنع والنع
 وفترت في بعضها والشار الى الاخير فيقولون **مما كنت اذا اعطيت بسلك**
الاعطى واذا انعت قبضة المنع باسترا في ذلك على ثبوت طبعه لينة وعرج
صرفه في عبودية فلان المعجولية والتمكيد في الراجل في مخرجهم وليس
 وليس منهم ولم يستلذتم والطبيعية هو ان ياتي للوليمة من غير دعوة ومن
 منسوب الى رجل من اهل الكوفة من رضى الله عندهم كان يقال له
 لم يعل الاخر اسرته ياتي الى الكواهم من غير ان يدعوا اليه فيسبى المولى به من
 دخل مع الغنم لم يتفقوا بما تحفوا به من استواء الاغوال في ذلك
 ايما الغنم اذا اعطيت حدة وكلمة مناد وانطلقت بعوايد ومما الى
 الغنا والاعرج والجهاد والبسك والتمتة والقامة وغير ذلك من الخسوف
 والسموات انقبضت ووجنت واذا انعت من حذو طنة وسمت اذ لا ابر لا
 الغنا بالاعرج والنع بالزل والجهاد بالخنز والبسك بالنع والنع
 بالمرضو والقامة بالبليته انقبضت ووجنت باسترا في ذلك على ثبوت
 قطب على كل كلامه وما نسبته له ومقامهم وانما الله طبعهم الاعراس فانك
 في غلبة الشغائر واسترا في ذلك انفا على عرج صرف طعة في عبودية الى
 البصر في العبودية يقتضيه استواء النعمة والبليته كما قال الشاعر
اعتباي انهم احمر انهم اسما يكونوا انما شتم اناء له الخ

قال ابو عثمان الحيمي رضي الله عنه لا يكمل الرجل حتى يتقو قلبه باربعة
 اشياء المنع والعكس والاعز وانزل له ما اذا كان العجز يتضع على الجبال
 وفيه من عن حيلة الا بطل ما علم انه ضعيف الحال فتطبل على مقامات الرجال
 قال في الشورى وفر اقبل الله بحكمته وجوده في البشر العجز الذي ليسوا
 بقادير بالهنا والهناء والنعمة والسرور والسموة جاتر لولا انفسهم
 لا بناء الدنيا ما سكب لهم ما ييسر لهم من اغير لهم على ملزود انهم من قوحي
 على ابوابهم منبري النواجر منهم يتزكوا شرب العزوس معنيون بالصلاح
 لغوامهم غابوا عن اصلاح نراهم ولغوا فيهم الحوصلة كشعبت
 قوارهم والحكم اخبارهم فيعبر ان كانت تستبين ان لو موى مع الله ان يقال
 فيه عجز الكسبي يخرج من مائة التستين لقر ومرفه حجار بفال لشين الامي
 اولية الله اذ بوي على الله العادون العباد عن حجة اولياء الله لا
 يشركهم الغموم منهم بسجونه على كل من شرب له طردو وغيره مادي منهم
 يجب اهل التحقيق وحب شمول اهل التوفيق من بواطبولهم ونشروا
 اغلامهم ولبسوا اذ رزقهم باذ او فعت الحيلة ولوعوا على اعقابهم فاكسير الشتم
 من كل لغة بالترعوى وطلوبهم خاتمة من القوي المسموا قولهم سبحانه ليبل
 القادير عن صرهم اتي اذ اسال القادير عن صرهم اتي في الميرمي
 عير سوا المسموا اقول الله سبحانه وقل اعلموا جسيرو الله عملكم
 ورسوله والمؤمنين وستدوي العالم الغيب والشهادة فينبطكم بها
 كشم تعملون بهم في الخلق رزي القادير وعملهم عمل المع غير كما قال القادر
 اما الخيا ومانا الخيام واري نفسا الحمى غير نفسا
 ماوان عجت في شرب مستغلبا اكر من بلكا بهلا

ما ابعث عيسى خيا فيسلة لا ابلكت احبته بعنايتها
 في اذ في الباب الخامس عشر وحاصلها اذ اب المير في المير والفتح
 ومن جعنا في خمسة الا في انبع عن من جعنا بالمير فيما ان كان استجيا
 من الله ان يبرج بوصف لا يشهد من نفسه ان كان له يرجع الى غير ما عجز
 ميعول عليه وما يغير بغير ما عجز الناس فيعجز عليه الشرايع او يكره
 الحير وانكر لمتوا لا حيف مستعجوبة وانهم توفيقهم ومن ان اناس
 ان يكون معتزل الحال سليم للغلب بالجرى عن الغف وكا يبرج عن المير وقال
 بغض القار مير اذ قيل له نعم الرجل انك فنان احب اليك من ان يقال له
 سير الرجل انك فنان والله بغير الرجل وجاء رجل الى شيخ فحينما سوا
 ارمي رضى الله عنه في كل يوم حمره ووجهه فقال له يا من لا تغف بقوله
 انا ارمي بفضه ميسر ارمي افضل الوجود او اقل الوجود بالوقت الذي
 تكون فيه ذاك اليك انا افضل الوجود والوقت الذي لا تذكر الله فيه انا
 اقل الوجود او كلا من اوعنا لا يميز من الادب الخافير يختلف باقلا
 الاحوال في العباد يغلبون حب الغف على المع والاعا ومو يغلبون حب
 المير على الغف او يعتز لوى كما يعتز لوى في حال المنع والاعا والغف
 والبسط وانزل واعز واعز والغف وغير ذلك من اقل الاك
 وشغلات الاطوار ومن جملة ذلك الخوف والرجاء في اذ اكلت فتم
 لماعة لا يبرج جاورهم واذ اوفعت منهم زلة لا يعجز خوهم ولا شغل استا
 متم لما اسار الود في اذ في الباب السادس عشر بقوله وقال رضى الله عنه
 اذ اوفعت فند ذنب فلا يكر سيبا يوبس من حصول الاستفاقة مع ربه
 مفر يكون ذلك في ذنب فر عليه قلت اسار القوي او النوايل الى

النفس

اذا صرت

وتحقيق العنوي وعجالة الاخير ومخالفة الانوار ما يغفل له جوارحه
 وابسط له جوارحه والعبر ان يرى انما اخرج له فبعنا بغير العرف
 ما يواجه من جهة المعنى فيقال بالغبور والادب وفرضه وادراك
 كل واحد منهما عن قوله بسط له كنه لا يقي كنه مع الغفور فلا تكلف
 ابسط له واحد بالغبور والتكلم الغفور والجهل بالابسط ففهم
 تفصيل من احسن مما لا تستعير من الاخر فلا تروى ايها النفع والايها
 اخر ولزلة استقر بالاية الحق في ثقت في غيرات الاب من الانبياء بسط على
 كماله لانه ناسخ من شهود ما فيه انك ومن جعل الجوارح صرفة
 كل موجود وموالاته والغفور كماله لا يقي ناسخ من شهود ما فيه انك
 وموالاته اذ العفل كماله من الغيرة واما الحكمة فانما هي تقضية واذ كان
 العبر جاعلا بمنبعه كجمله بالانفع فمع من الابداء والادباء تعبير فتابعة
 الجوارح بلقاء مرادك واشتاج حاليه من غير قنوا واشغال ولا تقوى الى غير
 ما هو فيه من ذلك الحال بل لا يشتر قلبه ويتكلم من له فبكشف
 عنه المحجب والاشتمال وفيها محل الانوار والاشتمال انما ابدان ذلك بقوله
ومحاج الانوار القلوب والاشتمال فلتكلم المحال مع محال ومحل
 طلوع الشمس وغروبها والافوار من العوارضات والكشوفات التي تكتشف
 المحجب وترجع رداء الحق عن كمال الكون وفرضه وان الغفور والفضل
 والقلب والروح والسر من غير كبر من العوينة كنه واحد وما هو الروح
 فكل من محسب التصفية والنفية جاد افنا ومغفولة بخلقها وشرا
 وتستر اتمها من غير نورها وكسوى فاذا افرجت وعفك بفعال
 اسرع الانا قميل المعاصي وان ثوب قنارة تعص وتوب وقارة

تقوى وتوحد سميت عقلا وفورما قليل انها محسوسة بسج الانوار ومغفولة
 بالذليل وانما ما اذا اسكت عن المعاصي الانا ثقل قلب يسر الغفلة واليقظة
 وبسر الامتاع بالهعاة والمعصية سميت قلبا وموالاته والاعمال الانوار
 فتشوق عليه انوار استوحه بلان انك او عليه انوار ذات وموالاته
 التوجه حتى يسكن الى الله ويظهر نوره الله مجيب يسرى روحا وموالاته
 ومحاج انوار المواجهة بمسألة الانوار يتكشف الحجاب وتفتح القباب
 وتخل في حفة الاعباب فاذا انفتحت من غير احس وتكلمت وتكرر الغنيان
 سميت سر او سر اول ومحاج انوار المشاهدة فاذا انفتحت من لوك الانوار
 وموالاته ومع المقامات او الاتبعات الى انك افادت سميت سر السر
 وموالاته ومحاج انوار المعاني والمكاملة كمالها وانما يامل في كمالها
 لثم باربعها وانما انفتحت في العلوم والمعارف فلا نهاية لدخل الاب والافعال
 وكلام ومشارق انوار التوجه والاشتمال ومحاج ومشارق انوار المواجهة
 والمشاورة والمقابلة والروح والسر في بعض ما من بعض في التوبة فليزله
 سكت الشيخ عن الارواح لانها اجتمعت في **الاشتمال** ان النجوم قد
 والعقول الخفية غائبة عليها لانها اجتمعت في **الاشتمال** ان القلوب
 والجنس فليستنا فكلما السمع من النور لعمد توجهها الى انك سم الغفور
 واما القلب والروح والسر فهي كمال الانوار اية محال طوعها واسرها ان
 القلب كمال انوار التوجه والروح والسر كمال انوار المواجهة وفهم
 تقوى تعبير مما عن قوله اشتمال الى الجوارح وفرضه الشيخ بينهما واد
 ما ذكرنا له والله اعلم ثم ليس انوار مطلع من النور وموالاته القلب ثم يشق
 عمل الروح ثم عمل السر وقال **نور مستودع في القلوب** **مرددة النور**

النور وهو من نور الغيوب قلت النور المستودع في القلوب هو نور البصير ويكون
 اولا ضياء كنور النجوم ومن نور الاشراق ثم لايزال يتقوى ويشتد من النور
 النوارد من نور الغيوب حتى يكون كنور النجوم ومن نور الايمان ثم لايزال
 ينمو ابا نكاحية وانزله والهمة حتى يكون كنور الشمس ومن نور الاعتقاد
 وحزب الغيوب من انوار الهبات وانوار النرات مجتمعا تستمر انوار
 الاشراق وانوار الايمان ثم تشرق انوار الاعتقاد فتطير وجود
 الاقوال فالنور والبرهان من انوار النور لرفع العيان على قبة
 الاعيان وانور الايمان من نور الايمان من نور الاشراق والاعيان من نور
 اصحاح الهوئية رضى الله عنهم في تيق الاشراق والاعيان من نور الاعتقاد
 ان العبد اذا مشغوا بالعبادة الهامة الشخصية سمى ذلك مقام مقام
 الاشراق فاذا انشغل العقل والفكر من اشتغاله بتصفية القلب بالتحلية
 والتخلية وتقية الاخلاق سمى ذلك مقام الايمان فاذا انشغل العقل بالرفع
 وانس من العجوة والنظم في مقام الاعتقاد بخلاف العبادات فانهم يفرقون
 بين الايمان على الاشياء فيقولون لا يمتنع شيء من ادوية الايمان ولا مشاغبة ولا مصلح
 من علم كل اناس من غير ما يعرف المحقق اعلم ان لعالم الملك وهو عالم
 السموات انوار الحكمة ولعالم الملكوت وهو عالم الغيب انوار ابداية
 وانس عالم الملكوت لانه انوار نور الشمس ونور النجوم
 ويقابلها عالم الملكوت نور المعية ونور النجوم ونور العلم فيطوع نجم
 اعلم في ليل الجملة تبرزوا الاخرة والامور الغيبية ويطوع في النجوم واما
 التوجيب فيسكن في النجوم ويطوع الشمس المعية واما التوجيب فيسكن في
 البصير ويطوع فيه المشاهدة واما نور يلج النور نور الاشراق فاذا انشغل

القلب

القلب به انغوى فيه نور الايمان فاذا انغوى فيه صار شهودا الى المستر
 منه **قلت** ومن نور النور وسع القلب مع قوة الجوع سبحانه ونور الاشراق
 البصير والحق في القلب ليس بيسع الارض والسماء ووسع قلب عبيد الحق
 فانظر من القلب انه وسع الي سبحانه ما اعظمه واجله بخيت يا اخي
 الم ارباب ما ذل القلوب انتم وسعت علما الغيوب حتى يصلوا الى قفا
 وطول البصير من على الغيوب وبالله التوفيق وشيخكم في انوار ومن الكشف
 عن حقايق الاشياء فقال **نور يكشف له به عن اثاره ونور يكشف له به**
عن اوصافه قلت اظن ان نور من حيث هو الكشف بلا نور الحس يكشف عن
 المحسوسات وانور المعنوي يكشف عن المقادير البعدية او تقول
 نور الحس يكشف عن الاواني وانور المعنوي يكشف عن المقادير البعدية
 والاواني خاوية عن المقادير ان انور المعنوي ينقسم على ثلاثة اقسام باعتماد
 القوة والضعف من نور الاشراق التي من نور النجوم يكشف له الحق تعالى
 عن وجود اثاره فيستمر انوارا على ما تعين ونور الايمان التي من نور النجوم
 له به عن كبريت اوصافه بلا تقييد فيسكن انوار البصيرة التي وراة في
 عليه وحياته الى اوصافه ونور الاعتقاد يكشف له به عن حقيقة
 ذاته بلا تقييد فيسكن انوارا على ما تعين وبواسطة تجلياته التي نور السموات
 والارض في نهاية كشف انوار الاعيان والاعيان ونماية كشف انوار
 انوار الاعيان والاعيان ونماية انوار النجوم والاعيان والاعيان
 انشغل عن انوار النجوم بذكر انوار النجوم لان الاعيان والاعيان في بيام الاعيان
 في انوار الاعيان لان الاعيان لا تقار بالموتى فيكون له نور سمعه بالله وحي
 بالله ومن كنه بالشيء وجوده بالله ولذلك استغنى عن انوار الاعيان

البر

ع ومعبودهم وانشاء خير بصلادهم عن مظهرهم والله من وراذله كله وس
 ذلك يقول الشفيع ورجية الله
 تغيرت للاولياء لما تفرقت عليهم ونور العباد اورثنا النجاة
 وممن بانوارهم من اهل البيت ومنبعها من اهل كاه بها من
 وفن نجيب الانوار للعبير مثاقا فتغير من الخلال بغير موت خضلا
 وحكمة وجوده في الانوار الحسية والاعيار الخلقانية فظنية وميت
 انوار الشرايى الباطنية كما بان ذلك بقوله ستر انوار الشرايى بكنائس
 الغوام اجل الامانة بنبوغ الوجود الاضمار وان ينادى عليها بلسان
 الاستتار فلت انوار الشرايى من القلوب اللغنية والمعارى الزبانية
 وجمعها علم الزبانية انما يجت كتمه عن ربي انيله ومن باع به ايجده ومن
 انى فيل بصير الجلال وكنائس الغوام من العبودية الغامية او تقول
 انوار الشرايى من علم الغيرة الباطنة وكنائس الغوام من علم الحكمة
 الغامية فانوار الشرايى معان الصيغة رفيعة سرها الله فقال بان كنائس
 الغوام ولزله وقع انكار على اهلها فربما حرم على محترق ان الكبار
 قال من انوار بابل الخلق ويثى بالانوار وقالوا ما من الاشرى منكم
 ووقع الانكار على اولياء الله سنة ماضية وحكمة ذلك اعلان وتعليم بها ان
 تشر او تشر بوجود الاضمار وان ينادى عليها بلسان الاضمار بلا يغير لها سر
 وكما ولهم اطلب الاولياء بالحق واستعمال الحق والى ان الشرايى
 رض الله عنه اذا رايه الوجود فترفع في ذلك
 مودس وراز الحرد ذالاميات
 واضى بزمه العفود وانواعها

الشفيع الظاهر او تفرق الانوار
 الشرايى من العبودية
 وتساوى الظواهر في العبودية

الانوار

والشعر

والشعر من الشعر والشعر ما يشتر به الانفتاح من مواقع التنوير والستر
 بالعبود العلاء هو الشواغل الى ان يرب بصير عن علايقه ومجتمعة
 وعوايقه والافاء العصى كناية عن كل ما يشتر فيه او يعجز عنه من
 اصحاب او اصحاب او اسباب او حوال او قوة او غيره ذلك مما يقع الزكوة
 انية وتجعل ان يرب بانوار الشرايى معان الصيغة رفيعة سرها الله فقال بان كنائس
 وكنائس الغوام المحسوسات الغامية بلا ظهور للصقات الجانوات
 الحسية ولا فيق الزوات الابايعات جسر الله سبحانه سبحانه الازلية
 الطبيعية بكنائس الزوات الباطنية الشيعية صونا ليرى الزبانية ان يتغل
 بالاكتمال او ينادى عليه بلسان الاضمار والحق ان الاشياء كلها
 فانية بغير ذات وصيغاتها بغير حصر ومغنى من قدرة وحكمة جسر العباد
 معان الشرايى ذات الطبيعة بكنائس الغوام الكيفية وستر المعنى الطبيعي
 بالستر الكيف وستر الغيرة بالحكمة والكل من الله والله لا موجود
 يوراه وقناة الكنايس الغامية من اريدية وفصل المعان الطبيعية
 لوقول من رداه الهوى ان نشر علم الكون بلا اتمنه الرداء او فصح
 بغير المعنى سائما بان الشرايى الغمزية افلا ترقى على اريدية والستر
 دوه المعان والستر بالحق وقدر من يلحقه ما يلحق العبد بملك
 عن طلب التميز والعجز عن الاذراء من روى العيسر وقد مثلوا ايضا كمن
 المعان الطبيعية والاشياء الكيفية بلحوى ابيابستر الاغوار الطبية
 هي كفاية مشتركة بل انزل الحق افضت الاشجار واخفت النعام
 انية كانت كامنة فيهما والى من المعنى اشار ابرافنا بماعته الاصلية حيث
 قال وهو من العفود كمن ثابته الحبلى العفود

عشر اذ اخرجت الخوة **واكتسب اسماء وان العود**
وجاء اغصانها الرباع **بعض ما في ثقب اليفاع**
 من اذ اخرج الباب الشراشر عشر وحاصل اذ اب انشا في حال بي حيث
 لا يفد مع عصية ولا يكرامى كرامة وايقب عليه خوى واوجاوا فبض
 ولا يسل بل ينظر ما يري من الرغب في قلة بالمرقة والى عبا واذ اعد لا
 اشرفت عليه الانوار حتى عبر من الروا حتى تقصص به الى مسود المسلة
 الغفار الكبريات الحسناء من تقارب الشمس من محاب والى لوليتا من
 صوان مجتبت الانوار بكتنايف **الاغيار اهل لا تزل بوجود الاطهار**
 وان ينادى عليا بلسان الاستنار عبر اهل لا اغبر اوليا به في غلغلة
 يصلح عليهم الامر اذ اذاه فيصه بما فصحهم به من سلك كما ابلان ذلك في اول
 اصاب الشايع عشر بقوله وفارض الله عند **سبحان من لم يجعل**
الغليل على اوليا به الامر حيث ان الغليل عليه ولم يوصل اليهم الامر اذ
ان يوصله اليه فلت **ان الغليل هو الموصول للمطلوب** واذ اشار الحق
 تقاليتا الى ولوم عارف به ود له عليه وفترت اربا الى مع فبه ود له عليه
 هم صاد له على وليه والطلع على بيته بفرد له عليه ففها ووصل
 الى عفته ستر عا لم يجعل الحق سبحانه اليه لا لعل اوليا به والموصول
 اليهم الامر حيث اليه الله عليه ولم يوصل احدا اليهم الامر اذ ان يوصله
 اليه كما جعل له الملازمة وعل الا نفعك ان تعجب اشيخ من ذلك وفان
 شيخنا رضوانه عنه في قول المؤلف رضوانه عنه وصوله اليه وصولا
 الى العلم به فالوصول اليه وصولا الى عارف به يعني مهتا وصالا الى
 عارف به والطلع عليه مفرد وصوله اليه ومهتا محبة الى عارف به مفرد

عينة عند كالم يوق البرق فبه الله الامر طي ومع منعم ولا دليل على الله
 اغنى على مع فبه الخاصة العينية الامر حيث ان الغليل عليهم وكما عجب
 الحق سبحانه الله ذاته المغمضة بعنيته وفيه تيم كثر له عجب اوليا به بما
 اكرم عليهم مر اوقام البشيرة جلايع منهم الامر مسبقا له العينية
 الى بانية اذ لا يعي الخوام والخواص **الاولى عاها المنرا من الله**
 من خاصة عباده من غير الوجوه والامر ايسر مجنون عن المجيب
 بهم اهل كرم الا يوا فليل من يعي منهم وقال الشيخ ابو العباس المص
 رضوانه عنه مع فبه التوا اصعب من مع فبه الله جان الله معي هو
 بكما له وعبد له وحسنه ومنى تفر في مخلوقا صلا ياكل كما نال ويشرب
 كما تشرب شرا وان اذ اراد ان يعي طي بوز من اوليا به طوى عنده وسود
 بشير فبه وانسهر بوجوده خصوصية مع وابطح جان التوا لا يعي عاها
 الاغايمة وانما يعي بالمعاز الباهمة لان الله لا يعيها بالصور وبتا
 اشعت اخر في طمحي لوافس على الله لا به في قصصه عبر اذ مع فبه
 بلا صورة بل يعي به كانه لا يرى الا بشرا اياكل الطعام ويمشي في الاضواء
 ما يعين كاشرا **الا جساء الكسبية** الله في اعليها ما يكمل اعلا من
 الحجاب ولم يزل ما انطوت عليه الصورة من المعاز الطبيعية والاشرا
 المنيع عبر اذ الله صمد الله رزقه **الا غفاد والتصريف او اسمر**
المرانية واستوفى كانيا فالتصريف بالمرانية او المعية ولسرا
 قال الشيخ ابو المحسن التصريف يكمل بقيا ما ذله وانية وقال بعضهم
 ليه رجال لا يعي منهم **الا الله الخاصة** ولله رجال يعيهم الخاصة والعامة
 ولله رجال لا يعيهم **الا العامة** ولله رجال انهم من البوابة

وسرته في التولية وليه رجال سترتهم في البرية والهي منهم في التولية
 وليه رجال لا يجمعون سواه ولا يطلع على ما بينه وبينهم الا المحققون
 الغير وكلوا بجمعهم اسرارهم وليه رجال اختص الله بهم فيهم ما يختص
 بحقيقة ما بينهم وبينه الى حقيقة جبر سواهم حتى يلقونه بهم ستره
 الملكوت الاعلى وهم الغيوب وهم الذين يتنزل الله عليهم وارواحهم بين
 وهم الذين كانت اجسامهم مركبة ارواحهم بلا جبر واعلى الشئ
 حتى يعشوا ستر فيسري بانوار البقا المحفوظ فيهم بفناء الابن مع ابناء
 الامر وهم المجمعون تحت مجاد الا في المخصوص في مجاد المحبة والفرق
 بل يستر لهم مع غيرهم في احوالهم انفسهم اعيان قوا الله كما فهم ومن يتنزل الله
 ورسوله والذين آمنوا ايمانهم في الله ثم الغابون فماتوا على طبيعتهم
 وما ذل الا انهم ان الله انكسرت عليهم اسرار الاولياء وانجبتا عني
 الغفلة من اسرار الملكوت الغيبية التي اشار اليها بقوله ربنا
الملكوت على غيب ملكوت وجب عند الاستغفار على اسرار العباد
 فليست الملكوت مباغته في الملكوت باعتبار اللغة واما باعتبار
 اصطلاح التصوفية فالعوالم ثلاثة ملا وملكوت وجبروت فالملكوت
 ما يبرز بالحس والوهم والملكوت ما يبرز بالعلم والوهم والجبروت
 ما يبرز بالهيم والعمية وما ذل العقول محلها واصلها والوجود
 الاصل والبرهان وانما تختلف التسميات باختلاف النظر وتختلف
 النظم باختلاف النزعة المعقولة بالوجود غير المحققين من العقارب
 واصلهم الهيبة غيب لم يدر على عالم التكوين وقسم كثير دخل عالم التكوين
 بلا و يسمى عالم الغيب وانما عالم السعادة وما كان في عالم الغيب

الاسم على محمداً

ففي عالم السعادة بمنظر الاشياء الغامضة سماه ملكوت يسمى ايضاً
 عالم المحبة وعالم الاشباح ومن غفر الاسرار المقامات الغامضة بالادوية
 اسرار الغفلة بانوار الاعيان سماه ملكوتنا وغفر الاسرار
 الاذلية التي كانت حال الكثرة التي لم تدر على عالم التكوين التي هي اول كل
 شئ واخر كل شئ ومحيي كل شئ ومماته جبروتنا ما بين الغيب والاشباح
 الى الطبيعة يسمى الجميع جبروتنا ومغلة المقامات لا يدركها الا اهل
 الاذواو ويحتمل ان الاذواو وحسب ما يبلغ من المقامات التفاضل
 والاوقع في الانكسار على اولياء الله بمالك يحس به علماء ونرجع الى كلام
 الشيخ رضي الله عنه فيقول ربنا كشف الله عنده الحجاب وترقت الى الخوض
 مع الاحياء بما في جمل من مشروية الاكوان الى مشهود الملكوت ومن عالم
 الاشباح الى عالم الارواح ما طلع على غيب ملكوتنا واصلت الكون
 كلمة نوراً ما بين جبروتنا ما تحققت باطليعه وفتحت عن مشهود الملكوت
 التي من عالم الغيب بمشهود الملكوت التي من عالم الجمع التي قال فيها اني
 ابناء مما تقرت غير الاجتماع ابعثت نور الخوض والافتتاح
 ومجت عند الاستغفار على اسرار العباد رحمة بذا لانه فترت تحت
 بذر لاهر مشهود الملكوت بلا عتبة غير المحققين بكذا سبعة اسرار العباد
 بغير يكون عفوية في حواسها كما يات في قوله يكون ذلك لما استقامت
 له اوضاع الكائنات والسموات وغيرهم والغاية اهل مشهود الملكوت
 يجتنبون عن مشادة اسرار العباد لا تشغلهم بها عنهم واصلت عن الله
 وانما تكون ما ذل الكائنات غير العباد والى مقدار ما اهل الي باطنك
 والحجرات ما كانت ان تكون غير العباد فيمضي فجمع لهم الملكوت

والكشف الى مكاشفة انوار العباد وكشف الغطاء عن العباد ١٧ ان
 الغائب من استغنى الروح في شمس ونور الملكوت دون الاستغناء والى
 استرار العباد التي يمتد من عالم الملكوت فيكون الشيخ ابو يعزى رضي الله
 عنه بطلع على تشر ابي اناس ويحكي عن مكشاة الشيخ ابو شعيب ابي
 العمري بالشارقة من ازمور جبري وفيها ما عرفت من انوار المنطق والى
 له الشيخ ابو يعزى في حجة ليس من ابي ضررة البشير ان يسبح امر مفرجة
 انوار العباد واخراج عيوبهم من عالم الغيب الى عالم الشهادة وانما موسى
 بلغ الى ويقول يا فلان اسمع الخطاب اذ اذينة من ايت الله والحمد لله اذ يتق
 الخلق على يد ربنا خذ غلبته ونفوسه على ملكه ١٧ افر ممتا على الكفا
 على القول ام وتار الشيخ ابو عبد الله التنوخي يقول ما فصح الشيخ ابو يعزى
 في سنة عكم سنة فصحة اناء اربعين يوما ولم يسمع له يقيناه من عبارا
 والله تعالى اعلم وكلهم اولياء الله فبعنا الله بزرهم وليس فصرنا تفصيل احمر
 منهم وانما اذنا ان طربو الملك اشعة ليس من انانية بل قال بعضهم منى
 البترة اية وبالله التوفيق وفتح تلو وبالله هو الميسر كما ابا ذله بقوله
 من الملح على انوار العباد ولم يتخلو بالرحمة ١٧ **الشم طر على حشر واد**
بشنة عليه وسيل ابي الربا اية فلت الاطلاع على انوار العباد
 قبل التكميل والشهود والتخلو بافلاو الملك المعبود بشنة عظيمة وبلية
 وصعوبة وذلك لانه قبل التكميل المعربة فرب يشغل بذر له قلبه ويتشوش
 خالطه ولبد يبعث عن الشهود ويحشر من السور في معرفة الملك العودود
 وايضا مادة انما انبجس حية ولم يقع الغباغيت ففر تغفر بذر له الترتية على
 اناس مبرغله الكبر والعجب ومما اصل المعاصي بلكاه الخلاعة جينر على

انوار العباد مسيا في من الربدال ابي العفونة اية وهو انكش على
 اناس واعتقاد الترتية عليهم وموصيت البعير الله بخلافه والذ انكش
 مع من الخو وتخلو بافلاو وتنفو بيقان صباة والسماء به بانه يكون على
 خلو الر حشر ان باة الاطلاع على معاصي العباد ومساوهم ومستم
 وعلم عليهم وفذ فال عليه السلاله الخلو عيال الله واخرى كمال الله اعلم
 بعيليه وقال صل الله عليه وآله اني اعموي فيهم ارحم ارحموا المثل
 الارض في حكم من الشماء و١٧ اشارك ان عمر الله سبحانه عبادا الخلق
 مسفت له و ارحمانيه شفا بكت ارحم من المسم بنعسم روي ابي ابي
 عليه السلاله حري فبصر انه ارحم الخلو مع عبد الله حشر اشرى على امل
 الارض فاجر اعماهم وما يعقلون فقال له الله تعالى انا ارحم بعباد من
 يا ارحم بلعلم تيربون ويري معون ويري بعض الشفا سبي انه كاه يعرج كل
 ليلية الى السماء ومرفولة تعالى وكفر له في ارحم ملكوت السموات
 والارض مع رج به ذات ليلة بالطلع على فزب على فاحشة فقال الله
 املاك يا كل ارضك وميش على ارضك وتيالفت اولا فاملكه الله تعالى
 بالطلع على ارض فقال الله املاك مشودى كفى عباد روي ابي ابي طال
 ما رايتهم عاصرو ورواية اخرى ما وعبر الله تعالى اية يا ارحم ارحمنا
 الخلو انا ارحم بعباد منة امانيتون ما توب عليهم واما ادم وطلبهم
 من الجنة ويغفر منه واما ان يبعثوا في مشيت فابعوا الراءاف يا ابي
 ان ارحم كبري ذنبه و دعوتهم من فر باي مخي اصلا جنودى في العيلة الثانية
 كبري ذنبه بدم فبرج بفر ايفيل له في انما الله مبرج غنما بفيل الله ارايتم
 كبري مغرب من الانعام الله ما بفر عنى وفيل له في الخلاصة فقال

وفلا طرب دبر عليه فقال الله

بارك لم يولد في مقيلا لانا تكلم ذنبنا بزوج ولولا اننا دعونا على العظمة
 بملكو ابلنا شتم لولد واخر السكير بيرو فالاشهر من اوله وقرنه بواحد واما
 الناس اى جميع ما بقا يقولوا اننا انكر القيلة البتة سالت اهلنا عبادي
 او ما تعلم اني رميم بعبادكم كما ان شيعي بوليد ماذا اسالني اهلنا عبادي
 سالتهم وولوا واحدا بواحد والكل احم ولما كان الاطلاع على
 اسرار العباد فزير بكثرة الشعاعات والاجتهاد بغير تفحص الشبش
 بالشعاعة من الحجة التي تروى من رضى خيم بقية عليه الشيخ بقوله **عظ انبصر**
في المعصية كطامير جمل وحكمة في الشعاعة بالخر خيم ومراوات ما خيم صعب
علامه قلت عظم انبصر في المعصية من متعة البشري في الغفلة كثره
 الاثوار الشرب والاشباع وسماع اللطم وغير ذلك مما هو مرادوا والخير
 البتة مخرج من حكمة الشعاعة من طلب انكرامات وخوارق العادات
 والاطلاع على المعصيات ونجس الخصوصية والمترلة عن الناس ومراوات
 من الرضى الخيم اصعب من مراوات الاول الجمل لان مراوات الرضى الخيم
 الخيم اصعب من مراوات الجمل بكثره الرضى المعنوي ابطا من اكار جليا
 متعلقا بانفسهم اخفا متاك ان غيبا متعلقا بالارواح بالاولى ليكره واوه
 بالعرضة والبرار من مواظب الاشرار وبجبهة الاحياء وكثرة الشعاعة والاذكار
 بخلاف اقلية ملا ترسية الشعاعة الاكثره وقوة اذ بها صارت تكلبا حشمتا
 بلا يد او بيتا من من الاخوان في عجز او شوق مقلو او قولا عارفا محفوف بحسنة
 بالمحبة والتصديق فال بعضهم من عسى عليه فبسته بليست الى شيخ
 الترتيبه فال تعالى وان تعاسرتم فبستر ضيق له اخرى وان عسى عليكم انفسكم
 مبستر ضيق له فبستر انفسكم اخرى حتى يكيل اوان ومهام ما لم يكن واحدا من الامات

ومشغول صغير ولم يولد الله بقلب سليم بالواجب على العباد انما انفسهم ومراوية
 عليه بلاء الصلوات انفسهم شيئا من الشعاعات والعبادة في جبا الى غير ما ولولا
 معضلة في طامير امها وسيل الشيخ اذا انبصر على امر ان اشغى اهلنا على
 انفسهم بانه لا يثقل عليه الاماكنه حقا قال ابو جعفر المر تقشيري
 كذا وكذا حجة على النبي بربان ان جميع ذلك كان مشوبا وذلك ان والذات سالت
 يوما ان استغنى بها حجة ما بقتل ذلك على معلية ان معاونة نفسه بالحق كانت
 لحج وشوب اذ لو كانت نفسه بقاءت لم يصعب عليه ما هو حرج في الشرح وقال
 الشيخ احمد بن ابراهيم رضى الله عنه حرقني نفسه بالخروج الى الغزو فقلت سبحان
 الله انما يقول ان انفسكم قارة بالاشواق وما ذلة تام في بالخير لا يكون من الاثر
 وانما استودعت نزيل لفاء انفسكم فتستريح انفسهم ويتسامع انفسهم ٥٥
 ميتة قبل موتها بالتحكيم فقلت لها لا اسلك العلم وانزل علم مع مية باجابات
 باسات كمنها بها وقلت الله اصرف فورا فقلت لها انما انظر وحاسر ابا ابي
 مرعى وفانية فتكون اول قتيل باجابات ثم غر السيلاء كلها اجابت لها فقلت
 بارك فيمنه بيا بلاء ما تمهم ولغول مصروف باصمت كلانا تقول اننا قتلنا
 كل يوم مرات لجن العبد اياي ومنع شوقه ولا يشع في امر بله فالتفت وقلنا
 كانت قلة واحدة فبحوثا متا ويتسامع انفسهم فيقولون انفسهم انفسهم
 فيكون شربا وذكرا بواحد انفسهم قال بفعلة ذ ولم اخرج ذ له العلم وقال
 انجيت رضى الله عنه ضاقت على نفسه ليلته حتى لم يطول نصي فبقا ذابنا
 على وجهه بالشميت الى رجل مع روى المفاتيح فقلص الى امر بله احسن فقال
 ابو الفاسي قلت نعم قال متي صبي واه انفسهم دواء ما فقلت اذ اخذنا
 من امانا فبالنفسه اسمع بغير اجبتة بمر اراوا واشتقوا حشر انفسهم

ذلك من الحشر قال الحشر فانهم ميتا وما في قبورهم من شجر النخل ذلوا بقوله
 ان ذلوا ان يكون خفياء انما عند بيض جني وبيانته ومواضعها فقال **الرسالة**
 دخل الوباء عليه حيث كان في **الخلق** فقلت اني يا حشر كل من اهل الجنة
 غير النصارى وفرض له بعمل صالح سواء كان ذلوا او لم يكن الا ان النصارى ومنهم
 الغالب او خفياء عنهم ففقد تكون الوباء في العمل الخبيث فتدخل الوباء عليه
 حيث لا ينظر احرا انية ومنه اصعب من الاول لانه اخفي من ذنوب النصارى كما في
 الحشر وكان بعض القاريين يقول اجتمعوا في ان الله الوباء من قلبه بكل حيلة بما
 ازالت من جهة حشر نيت من افي من حيث لا اظنه وقال بعضهم من اعظم الوباء من
 مرءى العكلاء والمنع والنفى والنجع من الخلو وقال بعضهم افشاء الوباء
 ثلاثة كالحا علفه في الوباء او مواعظهم ان يغفر بغير الخلو ولو كان
 منهم لم يعمل الشان ان يعمل للمرحمة والشفقة ولولم يعلم ان النصارى ان يعمل
 اليه ويرى جوا على عمله الشواب ورمع الغفاب ومنه التنوع جسر من وجه
 معلول من وجه غير القاريين وبيان عن عامة المسلمين ان لا يروى في قبورهم
 تعالى والعمل النفاق في قبورهم انما هم من الوباء كالحا في الوباء او بالخاصة كالحا في
 عايله حكاه في الوباء والافرى والافرى علامات الخبيث من ان لا يروى في القبور
 وكسلة في الخلو او انقلد العمل حيث يراه النصارى وتسايله حيث لا يراه في
 الله ومنها التماسه بغيره تعرف النصارى له وتعلمهم ومعارضة الوباء
 مواعيد واذ اخبر امره حفيه ان يتخفف من بعضه استبعد ان لا
 واشكر له ويجزى قته من الوباء والافرى واما الله واما الله غيبه
 من افي الله حشر ما بينهم بعض يخفياء (يعقوب) لا على الشتم فينبغى عروب
 من فقر حفيه بمعاملة الله له بالعبودية وان الله تعالى لا يبرهم حشر بشي

ثم وياخذنا من جوارحهم انما وجر العقيم فلذلك الامارات في نفسه فليعلم الله وان
 بعمله وان اخبره عمر اعيى النصارى وفقد روى عن عليه كرم الله وجهه ان الله
 تعالى يقول للعبيد ان يوع العيلة ان تكونوا في فخر عليكم للاسفار ان تكونوا
 تبادرون بالاسلام الم تغض لكم الخواص في الحشر الا انكم في
 فحاشكم وميتهم اجوركم وقال غير الله بر المبالى روى عن ومبا ابر منبه رضى
 الله عنه ان رجلا من العباد قال لاصحابه انا انما بارقنا الاموال والاولاد
 فحاشا للعبيد فحاشا ان يكون فرد دخل علينا في امرنا من امر الخبيث
 اكثر مما دخل على اهل الاموال في امورهم ان احدا اذ الغر اعب ان يعظم مكان
 دينه وان سال حاشا اعب ان تغض له مكان دينه وان اشترى شيئا اعب
 ان يفسد عليه مكان دينه يبلغ ذل ذلك منهم في كرم من النصارى في اذ
 التمسوا الجمل فذمتهم من النصارى فقال النصارى ما من اقبل له الملة فذمتهم
 الخلع فقال للخلع ايتني بطلع وياتك فيفعل وزني وقلوب النصارى باقبل
 فيفسدوا فذمتهم وياكل الكلال غيبا فقال الملة اير طابتم فانوا من اقال له
 كيع الله فان النصارى في صريه افي حفيه فقال الملة ما عنى ما من حفيه
 ما فني عنه فقال النصارى الحشر له انهم من حفيه واشتادوا من حفيه
 اشوع من افي يا خا ان الكبار وعروا انفسهم من الامم انما روى عن العفيل
 رضى الله عنه انه قال من اراد ان ينظر الى من لا يبينه الى من لا يبينه وسمع
 ملة من دينار او اذ تقول له يا ملة فقال يا ملة وجرت اسمها النصارى
 اظه اهل النصارى في غير ما ذمتهم روى عنهم في ما ذمتهم ولا يعلمون ان ذمتهم
 الجلس والنصارى ان القاريين الموحين لان الله تعالى طهم من ذمتهم
 الشكر وعفيت عن نكهم روية الخلو في الشكر على قلوبهم من انوار البقي

فبطلنى الخلق انى بنفى الله انى وغيب عرافياهم عليه بشهوه
 اقباله عليه قلت الخلق والتخفيون عن والوجود انما وليه القوا
 الامر موجودا سوى كماله انى او كماله الاشياء انى فبشهر
 لم يبق شيئا غيب عنده انى انى بنفى الخلق انى انى بنفى الخلق
 انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 اقبال الله انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 عن الخلق وانى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 صل الله عليه وسلم وصيته انى انى انى انى انى انى انى انى
 الله انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 واعلم انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 كشم الله له ولواجمتوا على انى انى انى انى انى انى انى
 كنتم الله عليه وسلم افلاح وجعت الخلق وقال الشيخ ابو
 الحسن ايسر من نفع نفسه لنفسي فكيف ايسر من نفع غيري
 ورجوع الله انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 واعلم انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 بشهوه قال الله سبحانه ومن تولى الله انى انى انى انى
 ايقن الله بكلام عبده وقال انى انى انى انى انى انى
 برب انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 والانبياء بالملء الخواص انى انى انى انى انى انى انى
 وتشبها انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 وانى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى

البغيا

البغيا جهنم انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 بافتطعمهم عن كل شئ انى انى انى انى انى انى انى
 حقيقة منى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 عينيه على انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 وتنسقط نفسه عن قلبه على انى انى انى انى انى انى
 بليلة خلوا والعبادة منى انى انى انى انى انى انى
 وليت انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 وليت انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 اذا سمع منى انى انى انى انى انى انى انى انى
 واعلم انى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 مشهورة فيشير الى انى انى انى انى انى انى انى
 طلب ما لا يريدون وانى انى انى انى انى انى انى
 وخرجت الى الدنيا وحده ونفوت وحده ونفوت وحده
 وحده ونفوت منى انى انى انى انى انى انى انى
 وحده وانى انى انى انى انى انى انى انى انى
 اخر بما الى الناس وفيل انى انى انى انى انى انى
 واقرن الخلق عنده وكلما عظم قدره عنى انى انى
 شم الله لا تخفوا انى انى انى انى انى انى انى
 عنى انى انى انى انى انى انى انى انى انى
 شهوة كل شئ ومنى انى انى انى انى انى انى
 شيا قلت معرفة الخلق منى انى انى انى انى انى

اشهر بالشم

أو تقول من الغيبة عن الغيبة بشهود الأخرية أو تقول من الغيبة بشهود
 عالم الأضلاع التي بشهود عالم الأرواح يكون جسمه مع الأضلاع وروحه
 مع الأرواح فالله المباحث
 واستشعر واشتغل بسوء الأبرار ويرعون به العالم الإلهي
 ثم انا العالم المعقول معارف تلغى بالمنقول
 والعلم من أن تبرزوا إلى العظمة فتدرك كل شيء وتفيض عن كل شيء ويرى
 الولد أن لا يتكلم شيء وليس معه شيء أو تقول من شهود حركتها
 خلوكا أو البقاء من شهود خلوجي والمجته آخر الحق قلب مراتب
 من عباده كما يكون لذو نفس أخبارا وما مع غير محبوبه فرار وفيل غير ذلك
 من غير الحق شيء وكل شيء ولم يدر مع شيئا تبعود بصي قه من شهود
 عالم الأضلاع التي بشهود عالم الأرواح أو من شهود ضيوع عالم الملك إلى
 شهود عالم الملكوت ومن جنس به وانجذب إلى حقته غاب بشهوده عن كل
 شيء ولم يثبت مع الله شيئا والبري سيرا العباد والقاراة أن القاراة
 بيت الأشياء بالله والعباد لا يرى إلا القوة العارفة يرى الحق الخلق
 كقول بعضهم ما رأيت شيئا إلا رأيت الله فيه والعباد لا يرى إلا الحق
 يقول ما رأيت شيئا إلا رأيت الله قبله القاراة في مقام البقاء والبقاء
 مجزوي في مقام العباد العباد سار والقاراة متمكنة واطر ومن أحب الله
 لم يزل عليه شيئا من طوقه ومو نعيم ولو كان فيه حقة انعيم
 كما قال الغافل
 قالت وفرد الله حال عاشقها بالله صعبا ولا شغف وكاتره
 بقلت لها لو كان من الحق ونها بقلت له كاتره الما لم يسر

وضاء

والعباد لا يثبت شيئا سوى
الله العارف يعرف الحكمة
والقوة والعباد تأخر الخ

والاسم على عشر واد في المحبة هو يذكر الشيخ في الحايك المنفعة محبة الصلوة وكلام
 الشيخ رضي الله عنه من باب التبرع بالمعونة اعلا المقامات وفيلها
 العباد وفيل العباد المحبة أي أو لها ما قرأ ما يفرق الله في قلب عبده
 الذي يرى أن يصطفيه لخصته ويعرف به به محبة كما يرى اليلج بركه ويتعجب
 حواره من خفته ويتعجب إلى مع قبه فلم يزل يشغف الله بالحق إلى حق
 بحبه الموهبة العبد ابتداء عن نفسه ونفسه عن نفسه فكان معصية وبصره
 ويرى وجهه ثم رده الله وأبقاه به مع به في كل شيء ورأى فابا بملكه
 كاتم إلى كل شيء والله تعالى أعلم وعرفنا ذلك الشيخ علاما تاتر على
 تحقيق تلك المقامات من وجدها ونفسه كذا دعوا لتلك المقامات
 أو بعضا صحيحة ومن لم يجر ما في نفسه كذا دعوا إلى الحاذية وبصيرة
 فليعلم فركه ولا يتعجب طوره وبالله التوفيق ولم يزل الله العبد
 تقصيص طوره الجوهري كل شيء وحسن إلى كماله في شروحه واعتجابه
 وخبا به فقال أنا محب الحق عند شدة في به أنا المحب للشدة
 طوره وأنا فجي عن الأنوار العظيم نور فليست ذكره حكمه بعبادة تعالى
 مع شدة طوره ثلاثا حكم الحكمة الأولى شدة الغربة وكذا أن شدة
 الغربة توجب الخبا كسواد العيون من الأنسان فإن الإنسان لا يرى لصوره
 عينه لشدة قرب منه والله تعالى أوفى اليه من كل شيء فارتقال ولقد
 خلقا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونفخ في الحياة من جيل أول وآخر
 وبشره فربه فله موجب لا ضلالية فالله الحايك المنفعة العظيم الغني
 من الغني عند شهود الغني قال الشيخ أبو الحسن حقيقته الغني أن
 تقب به الغني عن الغني العظيم الغني كمر يشتم راجعة المنة فابا إلى الدنيا

وتعطش

وكما دنا فماتت ابرر بحماها على اشد حال البست النورية انقطعت راجعة عن
 وانفسر بعض القارمير
 كرم اقوى بالشعير والعلم والام اوضح من نار علم
 انزلنا تسلي عن نجات هتلا ونحو تامة ماذا جعل قس
 الختم الثانية في حجابها تعالى شدة كنهه ولا شدة ان شدة الكهنة وموجبه
 الختم الثاني صاحب الامنية ومن شدة الكهنة الخفاء وفروا لولا ذلك بعض
 الشمس حيرت عن شعاعه ويتغير اشراقه بان الابصار الضعيفة
 لا تقوى على مشاهدته مع شدة كنهه وعصار شدة الكهنة وموجبه الختم
 كما قال الشاعر او ما اعجبت الاربع عجائبها ومن عجيب ان الكهنة تنسب
 ما عجزت الابصار الضعيفة بلا عجاب الختم الثالثة شدة نوره واشتد
 ان شدة انشور موجب لعز الادراك بان البصر لا يغاوغ النور الباهم وموجبه
 مسلم في فقه الانسراف فلنا بيان شدة الله ملر ايت بكذا قال نور انزاله بلعنه
 الاستيعاب اذ غلبت النور كعب اراد نوري رواية رايته نوراً يجعل على انشور
 اذ لم يرد ان نوراً لم يكون مشاهدته بالبعي مع شدة كنهه بالبعي وانظري
 ايضاً البرق الخاطف بان البصر لا يطيق رؤيته وانفسروا
 بان نور يكمن ما ترى من صورة وبه وجود الكائنات كما اقترأ
 لا كنه يخفى بعد كنهه حسا ويركض البصير من النور
 فاذا انظرت بعين عقلك لم تجز شيئا سواد على النورات مصورا
 واذا طليت حقيقته من غير فيمن يلجأ لاجل انشور
 ومن انشور ان تكلم فيه ليس موجبه وانما هو ما يبرر وامر معان الصغيات
 والاشياء التي تخرج من كلمة الجهل المعرفة اسماءه وصعابه فانه الشيخ

زرقوت قلت من انشور الاطلس الذي باخر من بحر الجحوت والانه تصني
 بالخمسة والعشرة والنفسية شمس ابو القاسم النعماني باخر عن قوتهم
 ويكنى في النور عن الموراي فيلزم منه لذة العيسر يقال عن الموراي انشور
 لانه لو انشور الحجاب لتعطل الباب من انشور الباب التاسع عشر
 وما اطلعت على انشور الا ان فلان الذي لا تعلق اولياء الله لغير الله تعالى
 الله بحيث لا ينبغي احرم من انشور في الغاب انشور تبسيع انشور التوكلية
 ومن الاطلاع على انشور انشور الملكوت دون انشور الاطلاع على
 على انشور انشور كانه لذة فيكون مشتهر في حقيقته وسيلج وعقوبته اذ لم
 يتمكن مع قوته مع ما فيه مرحلة التبسيع في تقصيره كما عتده فيكون
 ربا في حقيقته ومن انشور الا انشور انشور انشور انشور انشور
 الى الاطلاع انشور على خصوصيته ودواوله الغيبة عنهم والاشياء
 بنظري انشور عن كنهه في الامم انشور انشور وجوده في الامم انشور انشور
 ومن شدة النور في كل شيء وفيما لوله عن كل شيء ووايضا محبته على كل شيء
 بل وقلت كعب يشهد وموجبه قلت بل من كل شيء وكل شيء واذا
 عجيبة شدة غيبه وشدة كنهه وعكس نوره واذا علمت انه في
 وان انشور انشور روعة وقلبه الكفيت بنظره واستغيت بعلمه
 عن طليعه بل كان وان انشور انشور انشور انشور انشور انشور
 سببا للعكس لما ابدان ذلك في اول الباب انشور عشر بقوله انشور
 طليعه قسبا الى العلم منه في كل شيء انشور انشور انشور انشور
 جفوا ابو ديشة قلت فترت في اول الكتاب ان الطلبي كله معلول
 عن ذلك الباب بان كان وان انشور الطلبي انشور انشور انشور

وهو

تفهم

وفيا قاجفوى الى توبية بلا تكرر كليلة من الحوسبنا الى العكاه من
 فيقول من عند ان العزم عن الله يقتضيه الاكتفاء بعلم والامتناع بالجمع
 بلا حجة الى الله ولا يتوقف على شيء ما اذا جهر من وجوبه فلا يكون محض
 ظن الا قايض من عنصري القدرة ولا يشتمل على ما يقتضيه عليه مواله فيل
 لبعضهم فاذا اتقستهم قالوا يقتضيه الله قال الشيخ ابو الحسرين رضي الله عنه
 لا يكون حكمة من الاعتداء الرجوع لغذاء حاجته دون مناجات محبوبه فقلوه
 من المحجوبين وقال بعضهم باينة الرعا والفتا والعبادة يبرهن بها الا بالثبات
 يعمل ما يشاء فيل ان يسير ناموسه عليه السلام قال يارب المصطفى
 ما ينو ما يج وادع الله اية فرملت ذلك قال يارب المصطفى قال له حش
 اربس وماذا افعل افعل ايات واما افعل ايات في حقهم في كل
 الحاجات وكثرة الرعا والاحتاج فيه قال تعالى ادعوني استجب لكم
 وقال امر محبت المصطفى اذا دعاه وورد في بعض الاخبار ان الله تعالى قال
 ليس ناموسه عليه السلام سئل عن حش ملح عينة تنسج نجا للضعفاء
 لان الايتا عليهم السلام بعثوا عليهم الضعفاء والاغوياء وينبغي اه
 يتادب في الرعا فلا يدعوا الممنوع والممنوع اذا يدعوا الممنوع ثم عا
 والممنوع عفا ويكون بطلانهم وانكسارهم وضمور جافة واضطراب ما
 بانفساد واذ لا جادة له ففما الى حال اهل المكائنة والكمال ومن ذلك
 قول الشيخ ابو الحسرين رضي الله عنه في حبه الكبير وليست من الكرم الاخص
 الامر احسن ايقا انه نود في قوت القلوب اة فيه امر اذ يل فحظوا سبع
 يسير يخرج سير ناموسه عليه السلام بسبعين العام من ربه امه ايل
 ليستصفى ثم ما وحي الله اية كيمه استجبت لهم وفرحت عليهم ذنوبهم

والتضرعات والركاء في حقهم واجب
 او مندوب وفيه ورد الترخيب
 في الركاء والاحتجاج

ومحمد في حش غيرة على غير وياضنون في ارجع اليهم بار غيرا
 من عبد الله يقال له روح فلان يخرج حش استجيب له بما هم عنه موسى
 فلم يرحم به احد عيسى ما موسى عليه السلام لم يشع بطريقه واذ ابعد اسود
 من استقباله يسر عيسى في ادب والسجود وفر عفر شملة على عنقه مع به موسى
 عليه بنور الله جعل عليه وقال ما السمك قال روح فقال له من جبر وانما اكلية
 اخرج ما تستصوننا يخرج فكان من خطابه في به ودعا به وضا جافة وضا
 من معالاة ومامهم من كل طر وواين له انقصت عليه عيون ما بداه عانت
 ارباع عن كل اعتداه نجر ما عنت له استغر غيبة على المنزير الست كشت
 غبار اقبل خطاه الخا ليس خلق الله واهت با العكبة فتكون لما نام
 من الخا العتير ان زينا الله لمشع ان تقش العتير فتعجل بالعبودية قال
 زال حش اغفلت بنوا اسرائيل بالعلم وابت الله العتير في نصع يوم
 حتى بلغ الركب قال يخرج روح ما استقبله موسى عليه السلام وقال
 له فامر الخا بالانم فاهت به الحوقا وحي الله اية دعه بار دعا
 فيمكنه بانظمه لذه الخا كيمه كيف وقعت على بساط العباسية التي
 لا يعمها الا اهل الملك الله والتكبير ومب من لم يبلغ مقامات الخا
 الادب والهيبة مع رب العالمين ثم يترجمه ما ذكره من كون الرعا انما يكون
 عبودية تامسيا في العكاه فقال كيمه يكون كلبه انما هو سيبا عكاه
 به الشا بوجله من الا ان يما الى القل قلقت العكاه الله ابق
 من طاعته بن علمه الغرهم قبل ان تظن تجليات الاكوان واما ان الله
 سبحانه فزري الا ذل ما تار وما يكون الى ابر الكا بغير قسم الا زوا
 الحسية والعنوية وفرا الا خا قال تعالى انا كل شيء خلقه بغير روفان

السلام

دعاه

تعالى وكل شيء عنده بمقدار وقالوا لك لا قوة الا بالله اعلم ان يستأخرون
ساعة وقالوا ما يعمرهم من علم ما ينقصهم من عمره الا بكتاب وقال تعالى وما كان لغير
ان تموت الا باذن الله انه كتابا موحيا فان علمت انما الانشاء ان الغشاء والفر
وفر سبور زفتا واجلدا وان من سبغت فمحتة وجود لما اذا اكلت واذا اكلت
مكعب يكون كلبية الا لا موصيا به عطا به الشاؤون اذ فر سبور منه العكا
من ان يكون من ان الكلب جل الى عظم وتعلق حكم الا ان الغرض ان يضاف الى
انقلوا والاسباب الحادثة اذ محال ان يتغير الحادث على الغرض كما وجودا
وكما كثرنا فالذوات الموصى بها من الله عنه التوجيه ان تعلم ان قدرة الله
بالاشياء بلا علاج وصنعها بلا مزاج وعلة كل شيء وصنعها كما علة
لصنعها وليس في اشياء العقل والاعمال الارضية الشغل في غير الله وكل ما
يخلق في العالم بالاشياء لئلا يزلها قوله وعلة كل شيء وصنعها في غير الله
يعود على الحق تعالى اذ وعلة كل شيء وصنع الحول بعينه اذ لا شيء وجود
الاشياء وكلها من موضوع الحولها وصنع الحول اذ وعلة له وقال بعضهم
ليس في الامثلة اربع مما كان اذ يختار العلم والمشيئة لا باعتبار القدرة
بل لما راد بها القدرة والقضاء الشاؤون كما كانت القدرة والهيئة كما يكون
اربع منه والقدرة من حيث تعلوا العلم الغرض بلا يكثر تخلفه وان كان
العقل يجوز ان يتلو الله تعالى اربع منه والقدرة صالحة كما لم يمسس
سبوره العلم ونعزبه الغشاء لم يكن اربع منه او تقول ليس في عالم الامثلة
اربع مما كان كنه في عالم الامثلة وهو عالم الشهادة الامثلة في عالم
الغيب ولم يكن اربع منه ولا يكن ابراهيم في الاشياء صحيح علم من الوجوه
والله تعالى اعلم ومما يدرى ان كلبية ليس سببا في عطا به لا وجود

مذہب

25

٢ ٢
من العلاء الفرية

عن ابن قتيبة

عنايته بغير ظهور في الحاشية بقوله عنايته في الالهية وهو ان
وايركت حير واجتمعت عنايته وفابلت في الالهية بغير ازالة اخلاق
اعماله ولا وجود احواله بل في الالهية بالافعال والوجودات
قلت مما تواترت به الاخبار والنفوس والوجوه المتغور المعقول ان ما كان
الله يكون وما لم يكن بنالهم بغير وعيته تعالى فربية لانها غير ارادية وارادية
علمه وعلمه وعلمه فغيره قبل ما يميزه في عالم الشهادة فانما هو ما في الحق
في عالم الغيب جفت الافعال وطهوت الشفاعة قال تعالى ما اصاب من حجة
في الارض ولا في انفسكم الا كتب من قبل ان نبرأ انما اية نكلمها بما باسعادها وما
شقاها وقر بسورة النور والافعال السعير من معرفه بكم امره والشفاعة
من معرفه بطرأه وفرقته قوله فامر بغيره بغيره الاوله فغيره بغيره
بما علمت له ايقنا الانتباه الكيفية بعلمه الشايع على كل شيء
وبغيره بغيره بغيره وادبنا مع الوجودات والافعال بغيره على
وجوده في الالهية فغيره بغيره عنايته وفتنه وايركت حير واجتمعت
عنايته وحكمته واتش في ازالة حير بغيره له منه العناية وكتبته في جملة
امر الشفاعة والعمارة ثم لما اشكف في يوم الميثاء افرقت في بغيره
وايركت حير فابلت رعايته وحكمته واتش في كل شيء الاعضاء حير اجزائه
ازد من عرف الالهية وحكمته بغيره المستودع حتى استمرت اعطاه ووقوت
اركانه ما في حيز الالهية وما يشر له من رزقه بغيره ازالة حير واجتمعت عنايته
وامر مستودع الالهية حير فابلت رعايته افلاص اعماله ولا وجود احواله
تشتت في الوجودات بل في الالهية بغيره في الوقت الافعال والخصائص
اشكال قال الواحسك رضى الله عنه افستع فتمت ونعت ابراهيم كيد

150

قبل الفاء وما يليه من المشتاق قبل الفاء عيسى بقلت باري تمت ولم اذ
 ما افوا ما عني في وعلمته ما افوا ما افوا من الله ارضه بفظا به ومبى في
 على بلاه واوز عنه شكم نعمه اذ وعنه من تغلبت عليه السكينة (القلب)
 لا العلم واليقين بوجيان الشكوى والكمنا فينته بمر اذ اذات معي جسد
 اذ اذات مكينة قال تعالى الابن كراثة تطير انقلوب ومنهم من يغلب عليه
 انهم مشروا بحيرة قال بعضهم اعني اناس باله اشرفهم فيهم وفي الحرك
 اللعنة زينة فيل جني او ومنهم من يغلب عليه التواضع والخضوع والذل
 والانكسار قال الجنين (العقار) كذا الاضاحا الباري والاعاجي وكما السحاب
 يظل الامم والافير وكالمطى يغيث المائس والاراس ومنهم من تشفع معي به
 ويخوض بحار الشومير قبل لا يكره في ولا يصلح عليه في بل ياخذ الشيا
 من كل شيء ولا ياخذ من خصيص في يانر بكل شيء ولا يستوحش من شيء
 قال ابو تتراب العقار يصعبوا به كبر كل شيء وكما يكره في في اذ وقال
 ابو سليمان (الاراذل) ان الله يعجز العقار على ان يمشي على الارض وهو قائم
 بطله وقال بعضهم العقار من انفس بن كراثة حشر المستوحش من خلفه وافتق
 الى تبارك وتعالى ما عاين خلفه وذال الله تبارك وتعالى باعني الله وخلفه
 في زود او ود عليه الشك يا اذ او د بلغ اهل رضاء ان حبيب لم اجد وعليت
 لم يقاسي واخبر لم انفس بن كراثة وطاحبا لم حاجته ومشار لم اقتلار في وجميع
 لم الحاجته بعني حلفت ما اجبه عبر اعلم له يعقينا من قلبه لا اقلته لنفسه
 واحبته اشرف ما اجبه ومن طلبة وجيز ومن طلبة غني لم يجر في بار مضوا
 يا اهل الارض ما انتم عليه من غير واما واما الامم الكرامات ومهاجته ومجانية
 وانتم انتم او نتم في وانتم عروا الى محبة اسمع ان محبتكم باذ غلقت كمينته

الله

الجنة

احبته من طينته اذ ايمم خليله ومو حشر كليمه وعيسى روحه ومنهم من يغلب
 قلوب المشتاقين من نور ونعمته يعلوا ومبالاه ولما كان الاعتقاد على الشافعية
 بيقض في انهم يتي من ذلك بقوله علم الله العباد يتشوقون الى طينته
 العناية فقال الجنين من طينته من يشاء وعلم الله الخلق من ذلك انهم لا يعملون اعتقادا على الازل
 فقال ان رحت الله في من المحسنين قلت لما افني الله سبحانه وكثيره على
 العشرة راحة ان الممرار انما هو على الشافعية من سبقت له العناية كما تفرق
 العناية تشوق الخلق كليم الى طينته من منزل العناية بكل وامر بغير الله في
 املت باخبر من الحق تعالى ان ذلك ليس انما هو للبعض دون البعض في ان
 يمتحن في محبة من يشاء باسرها الى مشيئة دون مشيئته فيعلموا ذلك ان
 انما هو للبعض دون الكل لا يكره وامر بجمع انه من ذلك البعض في اذ يكره
 انهم لا يعجزون عن علم تبارك والازل باخبر من الحق تعالى ان ذلك ليس له عايات
 تفر على من من انهم لا يعجزون عن علم تبارك والازل باخبر من الحق تعالى ان ذلك ليس له عايات
 محبة مثابم العناية الشافعية ومن في بيت من المحسنين انهم لا يعجزون عن علم تبارك
 ربهم وامسروا الى عباد ربه محبة ان اسم العناية انما تكلم على المحسنين
 المتغير كاعمالهم الخالصين في عبودية ربه بمر امشرا الى الخلق الشاكرين وتسر
 انهم لا يعجزون عن علم تبارك والازل باخبر من الحق تعالى ان ذلك ليس له عايات
 للفرقة والتمسيت الشافعية بموجاهة بغير من الحق في غايله ومنهم من يمتن
 بهو محفو واصل وسر العناية اركاء الله ابيه واصل قال ابو عثمان السفي
 رضي الله عنه قلوب العقار في رغبة لمعاجلة المفقود وقال بعضهم ليس كل من
 طلب نال وما كل من نال وما كل من وصل اذ لا وما كل من اذ لا وما كل من اذ لا
 غرائب ومن ابد الشومير وطلوحة الحنة (الغير الى غير الغيب) كما علمت بعض

١٢٤

اعتقادا على الازل

ولا اكل من سعد وكرم واحد
 من العشر من سعد وكرم واحد
 اذ لا من العشر من سعد وكرم واحد

انما الجبر انه راء في ملامه ابليس النعيم صبح بالهيام والعبور باقعة عليه
جنونه وقالوا ما لك فقال لهم كذا الطمع في جلاوتهم من مبراة انه من استوى
لحامهم وباهنه ومعه وعلايتهم فلم اجرا به سكا قتل بالصرى جاشع منه
مفعول عن غير عليه مقدر انهم شمس يشرقون من على المشية وقال
الاشية يشترى لشيء وليت تشرق الى شيء فلت المشية والارادة
شيء واحد وانما تشرق الاشياء كلها قال تعالى وما تذكرون الا ان يناد الله
وتوكلوا ربنا ما فعلوه الى غير ذلك من الايات الدالة على سمو المشية لكل
واما في ملايتهم الى شيء وانما تشرق على شيء وانما تشرق على سواها على
كل مما شاء الله ان يشرى سيب والاسوا او ما لم يشار اليه لم يشرى من سوا
بل لا عمل ويعلم من شاء بلا سبب الا يصلى على يعمل ويم يملون بفعاية
التحقيق ما يتم الا انما بغيره انما هو قال ابو بكر الواسطى رحمه الله عنه ان
الله لا يغير في معنى لاجل معنى ولا يغير عن لاجل غتاله وليس لغيره ان يغير
خطم حتى يها يوريل وبقا يفتح وتوكلت الربى والاف لا ما وطلد اليها
يتركوا انما تها ما فطقتا فها في من شاء مرغى علة وفتح من شاء
مرغى علة كما قال تعالى ومن لم يحمل الله له نور اجماله نوراه وانما انما
المشيئة حقيقة وانكم الى الشيب شريعة او تقول انكم الى المشية قدرة
وانكم الى الاسباب حكمته كما يتر من الجمع بينهما بل الحقيقة معينة والشريعة
معينة الشريعة حكمته والحكمة على الحقيقة حكمة على الشريعة والاسباب
والشريعة حكمة على الحقيقة والحكمة والحكمة وليست حكم الغيرة باو امر ومع
الحكمة في حيله ولا بالعكس قال الشكيب واعلم ان الناس اربعة فاحم في
الشوايو عليه بانه الحكم الازلي لا يتغير بالكتساب العبر ونظمه العرفاء

فرقة والحقيقة

لهم

ليعلم بان الاعمال بخواتمها ونظم الوقت لا يشتغل بالشوايو واما العرفاء
غير اداء ما كلف به من حكم الوقت عالم بان العاروا ابر وقت لا يتم في شيء
ولا مستقبل ولا يجر غير الوقت النظم مريد ونظم له وحده عليه فليكن المانع
والمستقبل والحال فتعلموه في فبنته فقيم موبد حكمه والاوقات كلها
قابلية للتغير في قول الخصال ما ياما وانما ارباب من كل شيء ويرى وفد
ارادة بعضهم الخروج من بين يده بعض المخلج فقال له الشيخ ابراهيم فقال
يا سيم ليا انك غلط في وقتك فقال له لبيتر عن الله وقتا واقفا انما
نرى في الوقت لا الوقت ومن كل شيء حالة الشهود غاب بالموجود على
الوجود وتحتهم انما هو ثم رقد حكمه ان رجا قال لا يجر ابراهيم في
مقال له لبيتر من ابوي جبر وقال رجل للشكيب ابراهيم قال واذا رقد
الله انما عن الشكيب كارد الله لا حقايسه عن مقامه في اية وروايت
يبرر رجا والمشيئة يعمل عنه فقال له وانا اطلبه من من غير المشية
مجنونه فلما اعلم الله مو قال له يا سيم عليا اسأولك اطلب فقال
له ابو جبر انما تطلب من ذم في انما سيم الله بان الله له كارد
الله انما في **من اواخر الباب التاسع عشر** وعاطلما اذ ان
الشواو والكلب وانه ينبغي ان يكون عبودية لاسبنا والعكس
اذ في سبقت فصحة في الاز فيل ان يكون فمنا طلب معنانية سابعة
تجتم في حمة من يشاء لابر الحكمة تقتضيه وجود العمل موجود العمل
امارة على صوحية الاز ومع توقف ذلك على المشية لانهما يشهد
انما كل شيء ولا يشرى من شيء وعلم الشكيب والادب شئ في
الطلب كما يشر ذلك في اواخر الباب التاسع عشر بقوله وقال رضي الله

نكت

عنه **ربنا ادم** **الادب** **عقل** **القلب** قلت ان ربنا الكاظم منا للتكثير
 لانه انما يتعمل القارمير وامل الغنا الشكوت والشكوة تحت مجاري
 الافرار جسرور والقلب منهم قليل لان القارم جاري عن نفسه غاي على
 حيسم ليعتد له عن نفسه اخبار ولا مع غير الله فزار ولا يتصور منه شول
 واما جوارف ما فوارم شغلهم في عن مسئلة اعطيتهم افطر ما اعلم الله
 بليس الاضيل تنشتا واليه ومن غنى عنها استاقت الجنة الموعار
 وصهي وبالكمال الحرك والحاط ان العبر مائة غايبا عن نفسه بل
 شهود به منقطع عن حيسم لا يتصور منه قلب اضلا اذ الملك يقتضيه
 وجوده الاثني عشر والبر من انه غيب في الوحدة بقلبه جينز شوء
 ادب في حقه باراد ان الشفور بنعيس ومو مفاع ابقاء من يتصور منه
 الشرا اعلو وجه العبودية اعلو وجه الافتضاء كما نقره عن غير منش
 مع في قلب القلب وقال **اعتماد اعل فضيحة** **وانت غلاب** **ابن** **ع** **مسئلة**
 قلت اقل الاعتماد على الغنمة الازلية بغير تقوى الكلال عليه
 في الحكمة قبل ميزله واما الاشتغال بالذكور عن المسئلة بغير تقوى في بيل
 الحرك من شغلهم في عن مسئلة وقال الواسع رضى الله عنه قاضي
 الجوز الازل جين من مقارضة الوقت بعنه بالقلب المحك وقال الغني
 اذ اوجر بقلبه اشاراة الى الترعاء دعائما اذ اوجر نفسا لها او انبت
 كما للرعاء بالترعاء اول وان اوجر بقلبه فبضا بالشكوت اول وقال
 بعضهم ما سالت الله تعالى بلسان نبي افقر خبير ستره والرسول
 ان ادعوا ولا ابرير على الله وذلك لانه الله سبحانه ليس بغافل حسي
 ينكر بل مع علم جميعات امور لا يباقي منها ما قسم له كما ينكر له بقوله

المن

انما ينكر **مر جيع** **عليه** **الاغبال** **وقم** **قال** **الله** **تعالى** **وما** **الله** **بغافل عما**
تعملون **اليعتر** **الله** **بكل** **غيره** **ولا** **يحتاج** **الى** **تبيين** **لانه** **لا** **يملك** **بما** **تم**
من **ممنعة** **لما** **ينكر** **بقوله** **وانما** **ينكر** **مر جيع** **عليه** **الاحمال** **والحق** **تعالى**
 لا يجوز عليه الاحمال لكانا ضرورية واحاطة علمه ولا يكره حكمة اقتضت
 ارتبائه الاشياء والعلل وتغيريم الاشياء وتاخير ما قال تعالى وكل شيء
 عنده بحكم ارجح كل يقين الكف في بتر الحيو مما يعمل فيكون ابراهيم
 منيعا **وانما** **ان** **مر** **كان** **عل** **ملة** **ابراهيم** **عليه** **السلام** **اقترابه** **وفى**
 ثار بين السماء والارض جسر من به يستغنى بعلم الله عن سواها بل كانت
 حادثة بيننا ابراهيم عليه السلام في ذلك الوقت الاستغناء به الخفية
 بل كانت للمعشاة في اربع اعمى في لو انهم روي للمعشاة في معك احكاما
 والخفية بالتأخير وكثر له الانبياء عليهم السلام الكثر وامر الله بالفسخ
 والتعليم والتمسك بالعافات التي من مواسم واعمالها ابارك له بقوله
وزود العافات **اعباد الرب** **قلت** **الاعباد** **جمع** **غير** **ومر** **ما**
 يعود على الناس بالامراج والمسمى بالقوام وجمعهم ومستم بالخطوط
 والعواير المجتمعية والخواص من ممت باقبال الملة عليهم ووجود قلوبهم
 وصعده وقيم من كرات الاغيار والغائب انما ذله العاين انما توجد غير
 العاينة والحجة تعين بقطع حجة انفسهم في ان انفسهم تلافى فيفت
 عليا رحلت الى عالم الملكوت وفي ذلك العالم راحت ورجعها ومستم
 قال تعالى **واما** **مخاف** **ربه** **مفاع** **ربه** **ونمو** **انفس** **على** **الهوى** **فان** **الجنة**
 في الماوي ومما جشان معجلة وموجلة بلاجل من الزت الشوحيمة
 انبغى على الغنا والسرعة على الرخا والنزاع على العز والموضع على الجنة لما

عن تيسر واستغنى عن العلم
 على استعجاله ورضي به
 الحق فيله يفعل الخ

يحيط لهم بجزل امر الرفة والخلاوة وكلمنا ازداوا بافنة زادهم الشتر
 فربا وواو وناو بعضهم يكسوا حوزا الكعبنة يقول
 عوثر ريشلته كمتا ترى وصيته باكية كمتا ترى
 وام اذ عري بانه كمتا ترى يا مري الغر بنا وناو
 اما ترى فاحل اما ترى بهم بعضهم مجمع له كشر اوو بعدا البند
 بفال لانا عني لو كان معي شئ لانا امكنه ان افول من القول
 وقال ابو النخا والهم وورض الله عنه مر اراد ان يبلغ الشئ كل الشئ
 فليكن سبعا على سبع بار الناحير اختاروه ما عني بلغوا شام الخي
 اختاروا البغى على الغنا والجوع على الشبع والثرى على الفقر والنزل
 على العز والشواضع على الكبر والحرى على البصر والموت على الحياة انا
 وفكنا بعضهم ان البغى القادى ليحتى زمر الغنا حوزا ارب غلة
 بهم على مغي كمتا تحترق الغنى من البغى حوزا ان بهم على غنا
 وانشروا اعياد القاريس
 فانوا غرا العير ما اشكوا بستر فقلت خلعة صا وبعه جع
 جفر مضى مما شربا تحتهم قلب يري العدة الاعتداد والجمعا
 امرى الملا بصر ان قلغ الجيب به يوع انتز اورة الشوب الخلقا
 انتم ما انا رعت يا اقليمه والعير واشتياو او وستمعنا
 وقال اخي
 فانه من العير بالبشر فقلت لانا العير والبشر عير يوم لقيانا
 الله يعلم ان الناس فر من حوزا اميه وقام حتى الابى وينا الى
 شتر يشروبه العرافة عير ابقال رقا وجرت من الغرير العرافات

ملا

كلما تجر في الصوع والقللة العرافات بسط المواب ان اودت بسط
 المواب عليه صبح البغى والعرافة لربنا انا العرافات للبغى
 والمسابير فلتك انما انار الانسان يجرب العرافة من المير وما يجرب
 الشوق والقللة لانا العرافة من اعمال القلوب والشوق والقللة من
 اعمال الجوارح وانزلة من اعمال القلوب اعطى من اعمال الجوارح اعمال
 الجوارح العرافات من فوات الروح والشوق والقللة فوات القلب
 والروح محل المتكلمة والقلب محل المرافة وما بينهما معلوم فالعقصر
 اعلم ان المزدان هو البغى الى باقى انما يقع في القلوب العرافة من القلوب
 والشواغل وفربو جبر العير كشم الشوق والقللة وباب قلبه مصرود
 كاستغايه باقود نباله ومم الاكبر من الناس وفربو جبر العير قليل الصوع
 والقللة وباب قلبه مفتوح للعلو العرفية واشتلاات البقمية
 ومم الاقلون من الناس وكل العبادات يربطها الى باب الخمول الكونية
 لا حلة للتفسير فيه ايوب بعض الاختار يقول الله تبارك وتعالى لعير
 صبيته بالعرافة لتكون ذمبا الحريك فالعير تشوب اعلم ان العرافات
 والرافات وامنار الاطلاق كلما يعظم الاولوا البصائر ولو لم يكن الا
 تزلزل التعبير وتحقير ما وفكها عن حطوكلها لانا في ذلك غاية
 المكلوب فمتا وفربو جبر ما وقعت التلة وقعت معها انتم فقال
 الله تعالى العظيم ولغيركم الله يبرزوا انتم اذلة جلا رادنا اهل البغى
 بسط المواب وروى ما عليه صبح البغى والعرافة لربنا انا العرافات
 العرافة والبغى غير كاستعمر الكتب المواب ما انما تد عليه كاشعاب
 وفربو جبر من امر فيصير سيلة ذكر ما فر يا ان شاء الله

الغرة التي ابع من العبر الفع ومرة الله القوة والتخف بالوصف مؤ
 الفليس والاحياء به قلبا وفانيا وكقوة ذلك بلاد يابسة خلفه ملا يتخف
 انزل الله حشر فيهم له سير عبادي مبرراد الله ان يبر بالقطابه عتلا سواد
 وابتغى بالبعثي متا يسواد كما قال الشيخ ابو الحسن عز به الكيس نفسا
 البغثي متا سوادا وانما بل حشر انفسهم الاثيال ومبرراد ان يبر الله بالبع
 انما يبعثي فليتحق بالليل والنواضع سير خلفه مبر تواضع دور فركه
 رعبه الله جوف فركه ومبرراد ان يبر الله بالغرة الخافرة للقوا ابر
 فليتحق بعجمه وبتير امر مولد وغوته ومبرراد ان يبر الله بالقوة على
 طاعة موكاله ومجلمة نعيمه وموكاله فليتحق بضعفه وبسراوه الى سيرة
 ميفر ما تعطيه فاحتر وبغفره فليتحق بضعفه وبغفره فليتحق بضعفه وبغفره
 مبروصعه وفركه فلت في ذلك ابيانا ومبر ما في

تخف بومعا البغثي في كل لحظة بما اسرع الغنا الفنا اذ اخرج البغثي
 وان تدر بسط المواهب عا جلا بعب العافية ربح المواهب ينشئ
 وان تدر عز امين عا موبدا بعب انزل الجبر العز بل شح يكتسب
 وان تدر بعب الفخر لعل ايا بعب وضعتا ان بعب العز بعب ينجي
 وارادنا العز بار بعب العز وعر كل مكلوب سوى الحقو كنهم

قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه وصحح العبودية بما زنة البغثي والفع
 وانزل الله تعالى واضراد ما اوضاه الى بوشة بما لا ولما بالاز او طابا وتعلق
 باوضاه وقل من بساط البغثي الخفيف يا غنى من البغثي سوادا ومبر بساط
 البغثي الخفيف يا غنى من البغثي سوادا ومبر بساط البغثي الخفيف
 يا غنى من البغثي سوادا ومبر بساط البغثي الخفيف يا غنى من البغثي سوادا

تبر الاجابة ثانيا لمع بربا واستعينوا بالله واصبروا الله الله مع الصابرين
 وكما يبع التحف بومعا حتى تعلقوا بامر الله من موكاله فليتحق بضعفه
 ولا يبع كما وضعه الى امر سوادا ان بعب الموكاله قال البغثي البغثي
 يكون له امر حاشية بار بعب ان بعب له البغثي فرب بعب هو الجيب لم مبر
 اضر عنه بل الحاشية فنتا رضى به وموافقة فنتا رضى عنه فقال له
 له عن حاشية قال بلى قال وملا مبر فالتا في ولا تارا وان شروا
 ملكت نعيمه وكنت عسرا من الريح وكاب عيشه
 اصبح ارضي بعب ربح ان لم اكر را ضيا جاسر
 مبر امره فليتحق بومعا الى بوبية والتعش زبالة الم بعب عه قال
 تعالى وليه العز والرسول والموكاله ومبر فنتا زبالة الم بعب عه
 ومن بعب شياء الى اعب مع صباه الشور بعبا ثانيا الى بوبية فنتا
 سبع ملا مبر صباه خارج الغي وعبه ان بعب شياء فقال له لو شئت
 ان راكبه الى مكة لعلك وكناش عجز تارة كل يوم ليمت السمر السفكم
 فليتحق بعب وتسوق له بعب القوة مبر من بعب الى الدنيا بعب
 الله ما زمرت ميا ومبر العز ورحمك يقول الله تعالى للربنا
 يا بعبا اخر من مبر مبر واتعب من بعب وقال ابو ابراهيم ادم وكل
 البغثي مستقبل الغنا ومبر كل الغنا مستقبل البغثي البغثي مستقبل الغنا
 بالله وقال سهل رضي الله عنه لم يسم راجحة البغثي مبر ركب البغثي
 وقال ابو زاب رات سنا باو ابادية لم يسم بل ازاد بعبت ومن الموضع
 بل ازاد قال التا اري غير الله بعبت اذ مبر الا جيت تبيت وقال ابو ابراهيم
 البغثي لم يسم بعبا ابادية بعبت الى ابر فقال الى مكة فلت بل ازاد

من غنى

عليه ق كما حيث قال الله اعجز لغوي ما نكم يا علمون وتكونوا اولاد الله
 فقال ان يشجع انشا الله علمي رية لا يعاجل بالعقوبة مراد ان اقترا
 في سوال الله على الله عليه ق كما حيث خيره وعلما الجبال يعلم كل الله عليه
 ق كما وعقا وقال لعل الله ان يخرجه من طبعه من يقول الا الله الا الله
 والله تعالى اعلم واعظم الكرامة البعم عر الله وارض بفضله الله وزلي
 انشريس والاقتيام مع الله واقامة العبر حيا اقامه الله كما
 اياه ذلوا بقوله **مر عاظة اقامة الحق والحق في الله اذ اقامه اياها**
مبه مع حصول الشايع قلت اذا افاد الحق تعالى بحبره وحالته كما
 تشتت كما يستفهمها الشرح وما ينزها سليم الطبع ولا ينفير به
 الا فقال عنها بنعير حشر يكون الحق تعالى الحق ادخله بها مسو
 ان يتولوا اخرجه منها وفارب ادخله من خالصه واخبره عن حق
 صر ما لم يزل الصر اقر خله في الله بالانبعس والحق في الصر
 ان يخرج منه بالانبعس اذ افاد الحق تعالى في الاسباب كما خرج
 منها بنعس فتعجب ما ملك حشر في حق الحق تعالى باشارة صريحة
 من كنج في او من مانف من غير ربه وضر تقتر ومن اج او الكعاب ومن
 عاظة اقامة الله له ذلوا الله في الله اذ اقامه الحق ايتا في
 ذلوا الله مع حصول الشايع وشكامة العجم والمرا اذ بالشايع
 ما يتقرب عليه مرا عكاه حقه التواجب والمستحب كما ذلوا في كرامة والحق
 الجاهل ومتر العرياء واعانة الله قبله وغير ذلوا من انواع الاحسن
 واذا افاد الحق تعالى في نشر العلم في الغايم بعلاظة اقامة الحق
 فيه تعليمه لله ونوع عباده الله والزمه في انشريس والرقبة ممتا عن



الله واستواضع والهي على جواد المتعلمين ومكنز اسرار الحق اذ ان كان
 ميتا على المنهاج الشرعي فلو شغل عنه بنعير واذ افاد الحق
 تعالى في الشايع في الالباب وقيل بالاداب حتى يفتح له الباب
 بعلاظة اقامته اياها فيه حصول فتا حيم ومن انشريس في الاغوال
 والمفاقات حتى يبلغ النهايات والمفاقات من التنوية والتقوى
 والاستفاضة والزمه والورع والخوف والرجاء والرضى والتمسك وال
 خلاص والبر والحقانية والامانة والمساكنة والبر والبر
 وكل مقام لدعلم وعلم وحال باقوله علم وفائده علم والله تعالى
 عظم مقامه فاذ ابلغ الى مقام المعية وتكمل متيا انكملت المفاقات
 قال بعضهم في التوجع غامت الاغوال وانكملت المفاقات
 وان انزل ربه المشير مجتنب يغمر في الاغوال فاذ اعبر من بعض
 احسان الله لم يمت اذ الله كما ابلان ذلوا بقوله **مر عظم مر بصاله**
امتنانه امته الامانة **مر عظم مر بصاله احسن الله انية لم يمت**
اذ الله قلت انظر التغيي ومن انظر التغيي الذي يتركون عبادة الله
 ويعبرون عما فهمم الله به من العلو والمواهب والعقوبات على
 فعمير علماء وعارفين او تقول انظر الحجاب وانظر البعث فامتن الحجاب
 يعبرون مر بصاله احسنه انعصم في قولهم بعثنا كنز او راينا كنز او فتح
 علينا كنز او اعملوا ايتا الشايع كنز او اتركوا كنز اذ افاد الحق تعالى
 مبعوثه مكنوا احبا لله وخوفا ان ياموا بالانبعس لانهم باقون
 مع نفوسهم محبوبة عريهم فاذ اعملوا الماعة في حوائجها واعتمروا
 عليها واذا اعملوا لانه حزنوا وحزنوا وسفله وابدعهم بلشا عيشوا

وتنحية الارواح وتقصويفه الاشرار فاذا سمع الغافل تشبه واذ له
سمعه العاصم اخرج واذا سمع الصالح زاد نشاطه وعظم شوقه واذا
سمعه السابح طوى عنه تعب صبره واذا سمع النواهي فكر من حوائده
بالكلية صفة المتكلم واذا كان المتكلم ذا شعور وقع في قلوب السامعين
واذا كان ذا فكر في كلامه اذ ان المستمعين قبل كلامه يترددون عليه
كشوة من القلب التي في زعمه ونزله قال سيرنا عليه في الله وجهه من تكلم
عن جنات من ساعته ومن لم يتكلم عن جنات من يومه وفيه التماس حوائث
مغلقة فاذا تكلموا بغير متجوا منها لا يتبين اليهم كمال من العظام وفلا تروا
ادباً الا انهم اذا خرج من القلب وقع في القلب واذا خرج من اللسان
حرو الاذان وانما هو الحال اكثر من المبالا واذا اجتمع الحال والمقال فسم
البحر الطام والنجم الثاقب انشا وقال بعض القاريين من كان قلبه روعا
كان كلامه معنوا فيترامى القلوب في اوسع مما عانتها ومن كان قلبه
نفسيا كان كلامه حسيلا يعني ان يتكلم الا بالحس ولا يخوض في الامور
طهر اذن قلبه حجب الدنيا فلا يسمع ولا يسمع وفكر يكون من التماس من
عالم اليقظة جامل القلب وعلافة تزيح حركتي الدنيا على مدي الامور
او حركتي الحس على مدي المعنى ومن مثل هذا الحذر الحذر ان قلبه ميت
بكل كلامه على الميتة والميتة من الحيعة قال صلى الله عليه وسلم ان الدنيا
جيفة وكلابها كلاب من تكلم على الدنيا بمثله كذا الكلب واخبر عن كلب
ولو كان عالما فانه انما يسمع اسم امة من امة الكشوة التي تترزع على الظلال
انما هي من فتاوى الاذن من الله فيه واذا اذ لم يكن فيه اذن بالاشوة عليه كما
ابارذ له بقوله من اذن له في التفسير مستباح في متابع الخلق عبارته ووليت

الشم انكارة قلث الاذن في التفسير انما يكون على غير السبيل الاول
القاري النواهي الله للترتية ونصبه لتوضيح والترتية فاذا راع على
تلميزه املية التفسير اذ راع في التفسير فاذا عجز عن مجامع القلوب وباض
من لسانه انما راع علم القلوب في متابع الخلق عبارته وتجل اليه انكارة
اي تخلص وتقيم واعية غير المتغير بغير التماس واعية واخطاه وبعده
ونصبه من صوابه وانما العبرة بالمعاني ذوه الغوايب والله في حكمه اربعه
التحويير دخل مجلس الحس من سمعوا ليعلم كلامه موجبه بغير بانها
فاذا لم يبلغ ذلك الحس فكتب له انما مركبة الاحجاب رضى بالوقوف
دونه الاباب باعترق على ضبط افواه اللاحق لحر افعالها وانما تهمت
بغير خفي ورمع ونصب ورجع بانفصت في المقصود ما رغبنا الى الله
جميع الحاجات وخضعنا كل المنكرات ورجعنا في السموات ونصب
مير عينا الممات والله يا اخي ما يقال للعبيد لم تترك معي يا وانا يقال
للم كثر من بنا ليعلم المراد بصاحبة المقال وانما المراد بصاحبة الاعمال
ولو كان العقل في مقامه اللسان لكاه سيرنا ما روعا او لا بارسلاته
من سيرنا فترس حيث يقول واخيه ما روعا من اجمع منه لسانا ام ومما
ينصب للخليل رحمه الله اوسيوه

- لما رجع معي في كلامه في ليتهم من رغبة العرف في سلم
- ولا خير في غير اذ لم يكن قفى وماض ذائق لسان معجم
- وقال اخر
- مخرو بالبعاد ذوزليل وان تكلم في حاله وزشر
- قال ومن كتبت لبعضهم قبحا ومحبة اخلا ما خسر

فوق لقابله فلوب المستعير وليتولد منها الاماثل له الكلف
 القابل من البغير والقابل من جمع له عبارة القار من فوت القلوب
 البغاة القار من قيادة ايقار فلوبهم ومسامرة حبسهم بلان الشو
 في مضافة الشيوخ وعياهم شئ بكل ايقارهم وتشر احوالهم عييز يستقلو
 بانفسهم وعلامته شيرهم انهم ياخذون النصب من كل شئ وانفسهم
 ما لهم شئ ويعشرون الله في كل شئ ويعرجون في كل شئ ويشر بوس
 كل شئ واذ انوا كثر له بغير استقلوا بانفسهم وتاملوا المراكب غيرهم
 فالقار الحكما من بغيرهم بواباب والظهير ان بابا وانبج الكلاب
 بليق من ذوالالباب هو اما من لم يبلغ من المفا واللبان بليق العشر
 في مضافة من يزفد ويجمع له اذ اطاري العشر قبل تبيتر الجناح اطلاته
 الكلاب والينزان ولعبت به انتقاء والهيان باذا كان في عشر الشيخ
 وكان يجمع له مع غيره بليق له من العتق الله ما بغير ان ياكله والاقله
 بليق له مع البغير كطعام الى جلال الكيم وكثر له عبارة الشيوخ
 للمربين كل واحد ياخذ ما يليو بحاله بالشيوخ فيزكروا في الجملة فيزكروا
 احوال البير ايات وانته ايات والنوصه وكل واحد ياخذ ما يليو به في علم
 كل ان لاير مشربهم فلو يتعلوا المتيم بمنزلة الشمس فيعبر كذا اذ الكلال اقبل
 القغير كطعام الكيم يبيع في حليفه واذ الكلال الكيم كطعام البغير فيشبعه من
 معشر فوالشيخ وليسر له منها الاماثل له الكلال ليس له من فوق
 العبارة الاماثل فاد على الكلد والاعصمت به وانه تغار اعلو فغ
 صا اني بعض الاخوان من فوت الرومانية والبشرية **بقلت** فوق
 البشرية ففعلو وفوت الرومانية على وزان فوت البشرية فانفسهم كاطبي

الطعام

الطعام الخفير حتم يكبر كثر له الروم في بر شيئا مضيئا فبظلم او كاذن
 البصاه بغير حتم ذكر القلب مع البصاه حتم ذكر القلب بغير حتم ذكر الروم ومن
 البقرة حتم ذكر النسر وموانعة حتم تاكل كل شئ وتشر كل شئ حتم تشر
 الكوة بانفسهم فلو اعطيتهم البقرة او النقرة انفسهم كطعام الى جلال اقل
 في مومر في مفا الاطقال البعقته وطرحته باذا ابلقت الروم ان تاكل كل
 شئ وتشر من كل شئ بغير حتم تاكل كل شئ في الملكوت الاعلى وتزهد
 في تشاء ومن يتعلم الشرب نجاعة من اذنية واحدة لاقتله مفا
 كفضية الى جلال البغير سمعوا فابلا يقول قيا ستر ابره وذله ابره
 القيا ملكة ماع با ستر ابره الى جلال ابره كان اسمه ذله بجمع ثلاثة رجال
 فلو ابره تعلق من مفا يليو بحاله بجمع ابره من الساعة في مومر وسمع
 الام اسع في مومر ومنهم من سمع ما اوسع بره فبالو كان مستش فبا
 وانما مقبريا وانما كثر له واصلا وكثر له فضية ابره الجوزي كان يفر
 بغير اذ اشعر عشر علما فخرج بوقا البغير شئونه بجمع فابلا يقول
 اذ العشر من شعبار ولت موصل مشرب ليلح بانفسهم
 ولا تشر بافراغ صغار بغير ضاق اني فاعل الصغار
 بغير ما باعلو وجهه الى ملكة بلم يرايعن الله بها حتموات ومعه الله
 معهم من الساع انصراف العم وضيو زمان ان تني كلة فبالو الطابع
 النسر واعلم ان منزله المعقومات المعنوية الخارجية عن العمل الكايم ليست
 بامانة القبة في معنوية قبل مومر زاهر على ابره القاع يجمع الشد
 ليزله التحل بغيره من ارباب القلوب ومنه من باطر الحكم المنزلة وظاهره
 اضرار النفاق في الحبة وذلك ان المرد النور اذ والبعث الى باي يتصل بعضه

شم على اربعة اقسام اولها ما كان قسرا في التور وما كان خيرا في التور
 فمما فيها الماء البارد فيكون عليه غليانها ثانيا ولولا ان الماء حار لم يكن
 لا شدة له اذ امكن كثر له الواردات **الاممية** فيجعل الغلوب في كثرها اتي
 التور في الى مواعيد ما جازا اجساما وذكرا لها للتاسير فلعلها في فليس
 ود اعلم عزم صفة فيها مع ربه **قلت** ومن ذلك استعمال الاقوال
 التي تمت التور وما ينبغي اجساما وما جلت في غير ذلك لا تسمى
 مجبولة على حب المرح والفرح المحض ولوم اللغو وان كان في بعض
 البغى لا يتركها ويختص بها ومتغير صواب نعم اذا شاء يعثر به
 فيتركها لا يقتلها ولا يهاجر البغى اجزله في حرقه في حصة وكثيرا ما
 تفتعل ما في الاقوال وما في الشواجل لعل ذلك باذنه او قول ما شاء
 ان يغير الواردات **اللامية** مما يوجب الاقبال والتعظيم فيكون ذلك
 في الكلام يحتاج الى اذابة البغى في ذلك بقوله **ان** يدبها في الاخر
 من الخلق والادب **المعلم** فيهم موصوفات بان كثر كذا في الجوز واوقف
العلم من التور الى الاخر على فهمها ان يكون مرغبا في سؤال
 او بعد السؤال والكل في امر من احكام اقا الاخر من غير سؤال في كل
 اقراه امر من علمه والا في صواب اقا العلم ولا يافقه كسبه حرام ولا يحل
 ولا يجوز عليه كالتقوى والمجنون والعبر واما التقوى فلا يغفر من شي
 يعي من يغفر علمنا وحكاما ان تصفت مع ربه وتغفر مناه في حيث لم يبق
 له نظر للراسطة اصابها في يغفر له الغفر مطلقا لانه يغفر من الله
 ويرفع بانه وكما ان التور مع الجمع بين الخفيفة والشريرة وفكرنا في
 الصومية الخفيفة يغفره جوابي السلطان ثم يرعونها على ايرهم

واقا البغى بعد السؤال ما كان عليه من وجوب الاول في جواب السؤال
 ومنه وانما في ما يغفره بعد ما خذ اقا حتم السؤال ما حله الجواز قال الله
 تغلوا واقا السابيل ما كان ملوكا ممنوعا فانهم الله عنهم ثم تغزبه الافعال
 المحنة يكون واجبا ومنه ما كان مكروما واما اقا الواجب فهو ما
 يكون لغيره من حيث اذ اقل السؤال حات بمنزلة واجبا عليه بل هو كذا حتم
 فان مات عاصيا با وجبه الشارح هو ما على عوات حياة البشري الحسية
 ووجبه الصومية ايضا على من خاف على عوات حياة التي وحانية حيث
 منعت الى يات من حرك راسه وخرج نفسه من نظر الفصل في شرح الجمل
 عربي (دعي المقام) انه قال في الواجب على المريد البتة في كل
 انه واجب حيث تجاز عوات حياة البشري او الرزق وحانية وانما في
 انكار ان الشايق ولي

واقا السابيل ما كان ملوكا ممنوعا فانهم الله عنهم ثم تغزبه الافعال
 المحنة يكون واجبا ومنه ما كان مكروما واما اقا الواجب فهو ما
 يكون لغيره من حيث اذ اقل السؤال حات بمنزلة واجبا عليه بل هو كذا حتم
 فان مات عاصيا با وجبه الشارح هو ما على عوات حياة البشري الحسية
 ووجبه الصومية ايضا على من خاف على عوات حياة التي وحانية حيث
 منعت الى يات من حرك راسه وخرج نفسه من نظر الفصل في شرح الجمل
 عربي (دعي المقام) انه قال في الواجب على المريد البتة في كل
 انه واجب حيث تجاز عوات حياة البشري او الرزق وحانية وانما في
 انكار ان الشايق ولي

اشويجوه وما ذله الحكمة التي ذكرها الشيخ من مراعاة المهمات التي يحتاج اليها اهل التجريد وليتفرغوا من ذلك على الشواهد بقوله انا فمضوء
 الى كماله على تربية اليقين وعدم التشويش الى المخلوقين ولا يعلمون قلبه
 بالمخلوق وان تشويش اليه فينبغي الا يغضوا يعطيه ولا يميز بينه الى الاخير
 منه حتى يرى ان المعظم هو الله ويكون ذلك في احوالها **فلا** من الشك
 انما هو فيما يافى به غير سؤال او اياه حال السؤال فلا يشك بل يكون علما
 وحكمة وحس بغير حكاية وادراكا ولا يحقره غير سؤال فلا يترتب من المعرفة
 وقال شيخنا في هذا لا تشك في ما ذله المعينة بل يكفيه العلم بهما ومنه **الاصح**
 ما لم تشك في نفسه الى المخلوقين تشويش وليكن غير المخلوق وليكن
 بفكر الملة الحق تعالى وما مرد ابته في الارض الاعلى الله رزقا من اهل البغية كيم
 في جنته من اهل الدنيا كذا في قوله تعالى فانظر من جنته من اهل البغية كيم
 وما مرد ابته في الارض الاعلى الله رزقا من اهل البغية كيم
 تفعل الله لم يزل في معوضات اهل اليقين واشتغلت بالعبادة وقول
 عيسى عليه السلام كما تمشوا بالارض فان الزرع على صغر ما توفى كل يوم من رزقها
 الحريه وقال ايضا عليه السلام عجت لمن يعمل الدنيا وموتى رزقها
 بلا عمل ولا يعمل الاخرة وموتى رزقها **فلا** بالعلم وقال الله عليه
 السلام من كان ممترا في الدنيا جعل الله غنما له في قلبه والله الدنيا وموتى رزقها
 ومكان ممترا في الدنيا جعل الله بقره في عينيه ولم يبق من الدنيا الا ما
 قر له وان الرزق ليطلب العبد كما يطلبه وكما يجيبه من معاد فيقسم الله
 لا تشك الحكمة قلبا امية غلام في حاله من الرزق وحسن الخلق وحسن الجاد
 وكان حبيب العجى في الحس البصر في صنع حبيب كماله لا يمارسها

واذا بسايلها على كماله جميعه فقال الحس يا حبيب انك كثير اليقين فليل العلم
 بها اعطيتهم اليقين وتغوت بل تشع فقال يا سميع ثوابه لك وانك
 استغفر الله بملأ جبر ايل واذا انقار على ارباب يخرج حبيب بوجوه غيرا
 معه كماله كيم واكتاينز او الغلام فيك فقال له ما من ايقار طمع
 قال يا سميع ان قبله من الحس البصر فيا شام لوجه الله وفردا على الارض
 فقال حبيب لا اله الا الله عتور في ذل طمع جابح شتم دخله على الحس
 وقال يا سميع انك كثير العلم قليل اليقين فقال يا حبيب تغر فتدرك سبعا
 ايه وقال بغض الاقيا كذا نائبا واذا اياك مناه فزوف على علم النور وزوج
 وقال يا حبيب المعلوم باشتيت انا من عور ولم اد وما صنع ما وقع الله به
 فليس ان اخترت في بيت عابدة دنيا وركبت دابة والطق زوايا جنت
 من النعم اني من جنت في ووفيت فزت ودخلت المحجر فوجرت فكلنا
 وموتى بصر الى الله وبسلكه من فضله فسالته عن حاله فقال انما طامع
 عيال ولا ينيات فترى ذلك ما كلفوا انا اسئل الله من فضله من بعد
 له المامية وقلت اذا انقار فبسل عنه باذا جلا روايته فقال لا والله
 ما اسئل غير الله شتم انصرت واذا فتعجب من ثقته بالله تعالى فتم اذله
 حكايات جنود من جنود الله تقوى اليقين وتوحيب اليقين (القالين)
 فيستحيي العبد من الله ان يربيع حاجته اليه باقول ان يربيع اليقين
 كما يشهد له بقوله **ربما** استحيي العارف ان يربيع حاجته الى موافاة النوا
بمشيئة فليكن **يا سميع** ان يربيع اليقين فقلت انقار مؤاني
 بلغ من التقرب واغرب حشر الحقوى نوصيه بالكلية وزانت عنه
 الاثوية والغيرية بحيث لم يبق له من نفسه اخبار ولا مع غير موالة

عليها وانفخ التثايب الشريفة فخرج ما خلفه الموتى انفسهم وما يليق
 فيلذة للشرع بموتهم وما لم يكن في الايتشع الامور والله تعالى اعلم
 وما منّا من ان لا نرى في هذا العمل الفخر فيه حط النفس ومما هو ولا
 حلة لها فيه ثم ان تعرض علينا الموت واشتد ذلك العمل ان رضى
 بالموت ويرى ذلك العمل في العمل صحيح وان لم ترض بالموت ومما يذلل
 العمل في العمل بالكل مقل عمل لا ترضى الموت بموصيهم وكل عمل في الموت
 بموتهم لا يرضى فيه الموت والحط وكذا لا الانتسابين نفسهم بموت
 الميزان ليعرف كل رجل من هذا العالم او متو باي معنى من الموت على
 نفسه في حال عافية وجمال ما فعلت الموت ولم تفرق فنته فليعلم انه
 رجل من هذا العالم وان لم تقبل نفسه الموت وكلت البقايع
 بغية بغير ما نفي منها وبالله التوفيق شيخ ذي الشيخ من اذنا اخر
 يعرف به انتقاء الموتى في الجوف فقال من عاينه اتباع الموتى المتعارفة
 في نواجل الخيرات **وانت تلتا على الفيا بالواجبات فلت**
 من اجزاءه اخر وان شئت فلت متو داخل في الجنان الاول اذ من شاه
 انفسهم ان يفعل عليها الواجب المتعاركة انفسهم لما فيه اذ جلا انفسهم
 بعملونه ما يلزم لها فيه من ثمة على غير ما هو اجب انفسهم
 بخلاف النوازل قانها بظهور ايها وقب ان تشهد بها والكل
 المخرج واشتبا والطلب الاجور من الفصور والحدود ومن الله بمنزلة
 المحققين من الحظوظ الجلية او الخفية بالمصارعة في نواجل الخيرات
 ومضاهي الاعمال مع انتكاس على العرف والواجبات من عاينه الموتى
 بحيث علم الانتكاس ان بغير العرف والواجب وايقظ عليه الاقامته في

ملا

كذلك كانوا اجل قبله وبعث اعانة على المحضوريه وان حصل المحضوري
 استغنى عن الوسيلة وانتالبة التبرع عن ناس من الاستغناء في مكانة
 مولا لا يبره فية ونكته اما ما يوصل الى من الافعال من منزلة او ذكر ومريض
 انفسنا بمن اجبرنا وعاجع نعيمه وجنته بغير جمع العرايف والنواجل كلها
 ولوبات نائما وظل معظم او بعض اخبار سيرنا او وى عليه السلام قال
 يارب ابراهيم فقال له انك تفسد وتعال ادع غيب عنها تجردا في ابراهيم
 منها وقال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه عليه السلام في قوله يا ابراهيم
 الموتى ومحبته الموتى وبالله التوفيق ولما كان من شأن النفس الامارة
 انتكاسا عن الاعمال في غير ما الخوف تعالى باعيان الاوقات كما ابارك له
 بقوله في الاعمال باعيان الاوقات **ليلا ينفذ عنها وجوده في**
ووسع عليه الوقت ليعلم له حصة الاختيار فلت من شأن انفسهم
 تصويده العمل وتحويل الامر بلو زكت مع اختيار ما اقترحت فله الى
 ربك ولما علم الحوسبانه من عباده من انفسهم المحبة ولا تسوفه اليه
 مجرد الرغبة وانما تصوفة اليه كما قيل في الانتكاس بتجويده اليه او شكلة
 الكتم بنعيم الجنات او عزمي عاذ عن كرامته بالعرفان الليم ووعر في
 الاعمال والعرايف وغيرهما اوفانا مخصوصة اذ لو تركة له لا اختيار عباده
 ما قبل عليه به الا القليل من اميل محبته ووداده ومن رحمة تعالى اوسع
 عليهم في قلده الاوقات في غيرهم في ذلك من الاختيار بوسع الظن فله
 العزم والعزم الى الاصغر او العزم الى العكس والعكس الى العزم
 والاصغر الى العزم اطلوع بغير في له ايها العبر الاعمال انتم اوجبت عليه
 باعيان الاوقات ليلا ينفذ انتصويده من معلقا فيموزد له بلو زكتها

الحلقة وتقر باليه بالنعيم
 الفهم ثم ورض عليه ما يظفر
 فيه كل عشرة الاكل الخ

ووسع عليه الوقت ليسفد له حصه في نوب ونصيب من الاختيار اذ لو ضيق
عليه الوقت لكان ذلك في غايه العجز والاضطرار بما نحن فيه على مشيه وسعته
رحمته ومن قبل ان الله سبحانه يقول العبره الم اخرج من العز الى العبود
واقتل يا مراد البعض والجود جعلت له نورا في بصير لا تترك له اذ لا
خبره وعليم اياه وجعلت له نورا في بصير تلهي به خطايه وقت فيع
بالطاعة عقابا وتزجوا نورا في موعظه السواب على الطاعة واوعر نورا
العقاب على المخالفة ثم كل غفلة من العمل ما تطوي ووسعت عليه في
الافات كل ضيق ولو انما قضيت قال اوجبت عليه في اوقات اخرى فقلت
منه في ذلك منع من الاقتدار ولم يترك له عز غير الغاية والاضلال وانه
في كل المثل من طلب جلب ومرتاب خاب وانظم كيع في الله الهمة الهية
بالجسارة واوجبت سبحانه على نفسه ما لم يوجب عليه فقال سبحانه ومن
اصرو الغابيلين والذين جاهدوا فينا لنهزيمهم وان الله لمع المحسنين
وافسر وارج من المعنى

لو صح فعلا امور ارشدت للجيل والصرف سيب ينيل غايه الاصل
فكر اخامته تسمى ابطا جهلا وانكر بانكر في عبط العمل
وكان الذي بيع بر خشم يرد ما ذكرا لاية ويكلم قوله تعالى احسب اني
اجنحو السيات ان فاعلم كذا فيهم امنوا وعلوا الصلوات الاية وكان
يبيع ليت شع مر اى البع يغير ان يا نعبس ومنه الاية تنحى مكنية
العابدين وقال صل رضى الله عنه في معنى منكر الاية ليس اقل المولى بقة
كامل المخالفة اقل المواقفة في مفعلة وعن مليه مقتدر وامل
المخالفة في عزاب الشعم ومنه في حكمة توفيت الطاعة ذكر حكمة

الاجابة

الاجابة على عبادي فقال على فلة فهو من العباد الى عقابته باوجب عليهم وجود
وجود طاعتهم بمسافهم انبه بسلايل الاجاب عجت رتلا مرفوع يتسافون
الى الجنة بالتسلايل اوجبت عليه وجود طاعته وما اوجبت عليه الا دخول
جنته فلتنا ما ذك حكمة النفس يع كانه ما ذك الا حكمة اقل الكلام وحيا
صلحت ان الحق سبحانه من حكمة لما علم من عباد الله فله انهم من الى معاظنة الله
قال وفليمن عبادي الشكور وقال ايضا وفليمن ما تم فلتا علم ذلك اوجبت
عليهم طاعته واوعر من علم في كتابا بالعقوبة بمسافهم انبه بتسلايل الاجاب
ثم ذكر الشيخ حريفا ووجه كاه الاضمار اشارة الى ان العبر لا اختيار له
بمواهب في يرفقه الغيبي والمحرك مستور ومرفوعه عليه التسليم
عجت رتلا مرفوع يتسافون الى الجنة بالتسلايل لانه عليه السلام كان
يرعوا الى الله والى دخول حشرته ثم وافته نجا ومرفوعة في قوله التسلي
في عنقه وسلافه الى صفة ربه ولعله الخريف عجت الله مرفوع يتسافون
الى الجنة بالتسلايل قال بعض العلماء يجوز ان يكون معنى النجيب المفسوب
الى الله الصلوات عيب من الامم خلفه لانه بريح الساء وهو ان الجنة الله
اخر الله بما يثبت من النعيم المقيم والخلود في العيشة الى غير الزمان ومركب
من سمع بت مرفوع العقل ان يتسارع اليه وينزل جبهه يمت ويحتمل
المكافاة والمكافاة لينها ومواها يعثون متا ويرغبون عنتا حشر
يفادوا اليه بالتسلايل كما يفاة الى المكافاة العظيمة الله شفي منسلا
الصلوات ثم ان الحق سبحانه غفر عن الاثامع بالمنايع بما اورد به من
ونما في عمره الا انما الحليم من جلب المنايع ودمع المضار اوجبت عليه وجود
طاعته وما اوجبت عليه الا دخول جنته قال بعض الحكماء واعلم ان الطاعات

الرفقة ميتة فموت يعبرون الله فمصرهم بمات بالظن في باخرته كالبلة الحقنة
والحرية في الجحار وطوا وكثرة الرجل الغر كمالا بمال الله من
ثوبته واستمن الله واخرى جونا يا بسا وقال له خزن من العجوة بلذ افقر
مفرحت ثوبته فافضل باليسر وجعل يعبر الله وينظر اليه ما صبح ذابوع
مسجلنا اخفى **قلت** وفرد ركن افوا ما كانوا مغر وغيره الفعل وركب
القلادة لا يعبر من اليه المستور فليلا ولا كثر افضا طرير بولخصوص
ما نقلوا وطرا واخصوا عاريس وفرد ركن افوا ما من كبر في الترتيب
مغر وغيره المقامه وكلم العباد عفا روا امر اخفى الصالحين وفرد ركن
فطار وبلغ هبته حضرة اخلف حلقه الترتيب ما خزن بوا وتبعونا ختمنا
الحزن الترتيبنا ويستم ولو وجروا سببا لا سلكوا سريقا وفرد ركن بعض
افوا انما يقولون كان نعير فتجسبا من وجهه فغلبته من امر مع الغامر
المرى من غير كنه بلججه بلغز رايته مجز وثا عاريا راسه حاقيا رجليه
مهم ابيوع من حوام الاوليا والغالب انما يتبعون من السقطه على صخرة
الغاريس الغير عنهم الا كسر وهم موجوده في كراوا ومنه الا كسبي
لا يحتاج الى دليل ومنه كليل سامه في اعجاب من ينكر ضوء الشمس بعد طلوعها
او نور القمر بعد خضوعه واكثر كما قال صاحب الهدى
قلت فتمكر الغير ضوء الشمس من ركن ويترك البطم طعم الماء من سفر
ومر يظلم الله بلر فجر له سببا واكجبت منه مكر ينكر وجوده شيئا الترتيبه
ويغري بعض انقطاع امل الخصوصية فابنا لا نعير الا بقاء واكثر تعمير القلوب
الله في الضرور اعني تعمير عن طرير امل الخصوصية ونقص طرير امل التعمير
كما ان الخفاش يحرق الكلمة ولا يسم في الشور وهو عن التناير معزور بعفوه

فما غير الا فويام الشور وفرد يسلط الله على عبده لا نهما لجه الشهور ايت
ويجسبه في بحر الفعلات كثر يبر عليه بالتوبة والتبطله من الفعله ويغسله
مع احبائه من اهل الحضرة ليعي وفرد ما الله الله عليه من الترتيب كما ابارك في
يقول **قلت** **وردت الكلم عليا ليعبر فافضل ما مر به عليا** قلت كما ان قيل
الله يعبر القلب التروا من المساو وغير تعجب والحكمة بعد انطيمع امل
من الحكمة بلا فطيمع والعبا بعد الجبا الصبر من انطعا بلا ميعا وبكلم
النعير عن مال الوما تبا وعواير ما الشتر معاجنه من اننعير التسلسل المتفاد
مر غير تعجب ميثوق الامج او الغرر على فتر اننعيب بمثاقله فكملة تفيرم وزود
الفعله والتسوية على العبر شتر يغيره فتمت ليعلم فتر متاذله التعمير
الله انعم الله بها عليه في شيا او رد عليه ابها الانصاف الحق تعالى
الظلم جمع فكملة ومير الا غيار والاثم اروحها الشهور ايت والعواير مفعول
بمعارج ما وتجر من مجنون فكملة تبا تبا يفرط منها في ساعة واحدة وذالك
لتقوى بعد البعث فتر ما الله به عليه فتمت اذ حكمة وشكر او يعظم الشتر
عن تبا حقا وفتر ايتع فافضل وتعوده عن ايتستخفه واجل من اجل الله
الجنة مجموعية بالتكثار ليعي في العباد بعد دخولها فتر التعمير الله من الله
بها عليهم وكثر له الجنة المقار ومجموعية بالتكثار ليعي في العباد فتر التعمير
النفذ كسبه به والغير انفع الله اقباله واغسل ان من الكلم الترتيبه
عمل القلوب في حجب عكس القيوب من نائيه فكملة الله من الترتيب والتعمير
والسيكار من زمره الترتيب وغاب عن نعير والملوبه فكملة الله من الله
احترق السيلكان وذاب دخل مع الاحباب وفتر له عن علم القيوب
فالنعير الحكماء واعلم ان القانيع السبريع سبحانه لك اقلوا القلب جعله فتر الله

تفهم المخطوطات المتباعدة نياوية او اخر او ينو الغلب المتشرك هو ان
يكون وجه السور والعمل الذي تفهم المخطوط من خوار والمخول غيب
مقبول يقول الله تعالى انا اغنى الشكر كاد الشكر لا من عمل على الشكر فيه معين
غنى في كثره وشركه والغلب الذي جددت فيه من السور ملخص بالهوى واليلى
لحقه المولى قال تعالى ولهم ينسب للكتاب غير ياد او وود طم في السور الى
ذو الشكر في رضى الله عنه حيث يقول

يا عيب انما هو غيبور

يكلو الغلب كليم حسنور

اذا واغنى المشع ان سوزور

معرض اعماله بالاعلام استحو الغلب وتلاه من الخوام ومن حص
قلبه من الاعيان امتلا بالعلوم والافكار ونبتت منه المقار والانسار
وان لم اعلم ان العمل المشرك هو ان يبر خلد على علل انار يا او عيب
او طلب عوضا على ارباء همى الشكر لا الصغر وض تغنى الحرك من عمل على الشكر
بهم مع غيب في كثره وشركه ويحرك مثل ثلاثة او من تسع بهم جهنم
يوم القيامة فمن في افكار غير الله والشجاء ان يغافل لغير الله والغنى
التي تنصو لغير الله واما العيب فهو رؤية النفس واستناد العمل اليها
ورؤية الهمية لها على اناس قال تعالى ولا تشركوا انفسكم هو اعلم من انفسى
فيل معناه اذا علمت عما قبله وتعلمت واتكلم من عنده يعظمه لاجل علمه
بذلك كما في رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثلاث مملكات ثم مطاع
وهوى متبع والى العباد الهم بنعيمه وما از يربى اقل معن كثر كوا انفسكم
لا تغفروا انها بارة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم تترنوا الخشب

عليه

عليكم ما هم انهم من انفسهم العجب قال بعض السلف ان ايت نابا واصبح
نادقا عيب انهم ايت نابا واصبح معجبا وفضل لقا بغير رضى الله عنه
متر يلى ان رجل مسيا فانت اذا انزلته فمسر فيل والمعجى اعلم من اجات
تجسس وعليه وان عمل اذا لم يتغير ضاع وانما يتغير عمله من قلب عليه
خوف الله وخوف ذنوبه واير من انشاء على نفسه وعمرها وتزكيت ورثا
العجب برأيه وعقله فيمشك من سوء الغيب وكما يسمع نصح ناصح لنظم
من سواه بنظم الاستغفار ان فصل الله السلامة وانقل امية واما اطلب
العوض والجزاء بغير تغنى متر از الازم من وانه طلبة بالبحر الحائبة
بغير الاخلال ويخلص المربى وجراه السلامة فكل عمل فيه بعض
ما ذل الايات ما لا يغلبه فتور الخوام واما الغلب المتشرك فهو
ان يبر خلد على ايقاع ان ثريا او حيا الشخصية او انتم الافرية
وتلك فادعة في الاخلال من جهة عدم التوجه في الخلق وبالله
اشوبيو من ذل اخر الباب **المجلد العشر** وحاصلها ذكر
ميزان الاغمار والاحوال الصالحة والسقيمة وحاط من الميزان اكل
ما قبل عمل النعم من صميم وتلك الخيف عليها من وسفيم ومن علية فلا
تفعل عليها الغياب بالبحر من العوايب ذون الشوايل بانما تحق عليها
قلنا علم الخواص من ذل منها فيم اير انهم باوقات معلومة كمال
منه ان تصوب كانه جل انفسه بغير نصوصنا الى عذرة الغرور وليس
للمحور سجادة عرض فيما هو وانما ستافهم الوجته بكاسيل المعاني
من غلبته بغير عمل انهم من الازم الحاجة واسرة شهوة عن الشوق
بالسياس فلا يستغفر ان يغفر الله منها بان قدرة الغرور كالمح انبص

او انهم وورثا فكلوا ذلك السنوة او الفعلة في حيلة فعمدوا له لفرق
منه الله عليه غير في غير لانت جنة كثير انهم الله عليهم لم يعي قوا اخر ما
قبليهم ومنتك واذ انهم عليه بانفاد لم تقبلوا وانما اخذوا من جنس
ما انهم منتك في انهم ما تتر مشرعي شتم ما جازي بالانعم فينا بشتك ما
ما اذ ارايت من حبستهم فبعضه وتكر داء الهوى في قلبه باعظم اذ اذ
اخذوا لعضا ابلج خبز منه الاخرى في حج او شوى وغلو ما اذ انهم
الحنوى او الهوى في غلبه وغلط عمله فيقبل الله عليه واذ اقبل عليه
كلا بل الانوار منيت ما اتصل الى سويبر اقلبه ومنتك ما تقوى على كماله
قلبه كما اياه ذلك بقوله في اول الابواب **الكتاب والعشيرة وفارض الله**
عنه انوار اذن لهما في الوضوء وانوار اذن لهما في التوضوء فلت أمنا
انوار الله اذن لهما في الوضوء من انوار الله تعالى وكم اهل الله ليل وانب
ملا كاه قلوبهم لم تشبع من الاغيار ولم تقم من صور الاثار فلت جادنا
وجرت داخل القلب بمثلوا بصور الاثر جوفعت في كمال القلب واما
انوار الله اذن لهما في التوضوء من انوار الله تعالى من اهل الله
والعبادة واذ لهما من التوضوء غوا قلوبهم من اسوى ربه دخلت الانوار
موجبت فتصاعا بسلكت سويبر اقلوبهم وتكافاة انوار الواسط
والتر اهل ان طاب انوار الواسط للظلم فيفقد تارة مع التوضوء وتارة
مع الامانة تارة مع حلة فبعضه وتارة مع ربه تارة مع الفعلة وتارة
مع البيضة وما حب انوار انهم اهل سويبر اقلوبهم الا انهم الاقر ربه
لا يفتله عنه مكنون التوضوء والافرة غايبا فبعضه حاضرا مع
ربه قال بعض الحكماء **الايمان اذ اكل في كمال القلب كذا العبر من حبنا**

لا يفتله وادبها فيكون طاعة تارة مع ربه وتارة مع نفسه وبغير تمكث
انوار القلب ودخوله ابيه يكون بعض العبر للتوضوء في كماله وادبه وادبه
والتوضوء من الوضوء من انوار الله تعالى الله عليه في التوضوء اذ دخل القلب
انهم وانهم فيلهم لده من عافية يار سوار الله في التوضوء في التوضوء
دار التوضوء والافرة اذ دار الخلود والتوضوء في التوضوء في التوضوء
ليوم انهم انهم في التوضوء في التوضوء في التوضوء في التوضوء
جميع المؤمنين في التوضوء في التوضوء في التوضوء في التوضوء
الحبوس ما سيرة التوضوء في التوضوء في التوضوء في التوضوء
بهي خاصة بالخواص اهل التوضوء في التوضوء في التوضوء في التوضوء
قلبه محسوسا بصوره اثارها بلا يجمع في فيل اشرار ما كماله ذلك بقوله
ربنا وردت عليه انوار موجبت القلب محسوسا بصور الاثار ما رقت
من حيث جادت فلت ربه منا للتكثير في كثير امانه عليه انوار عالم
الغيب لتغيبه عن عالم الشهادة فيجبر قلبه محسوسا بصور عالم الشهادة
دكة من حلة عنده في التوضوء في التوضوء في التوضوء في التوضوء
الغيب لتجبر من مجبر الاول في التوضوء في التوضوء في التوضوء في التوضوء
محسوسا بصور كثير امانه عليه انوار الله تعالى في التوضوء في التوضوء
الغيب لتجبر من مجبر الاول في التوضوء في التوضوء في التوضوء في التوضوء
قلبه محسوسا بصور كثير امانه عليه انوار الله تعالى في التوضوء في التوضوء
الغيب لتجبر من مجبر الاول في التوضوء في التوضوء في التوضوء في التوضوء
معنا وشاد عليه الفعلة من الله تعالى في التوضوء في التوضوء في التوضوء
الغيب لتجبر من مجبر الاول في التوضوء في التوضوء في التوضوء في التوضوء
علمنا وقال عليه السلام **كل يوم اذ اذ فيه علمنا بالبر والحق والصلوة**

الحال ليس بمراد ولا كل من يبيع بغيره او كان يبيع او ملكه او اهل الزنا
 اعتدوا لا شرقت انوارها ولو تكلمت من جنابة الفعله كاستغفرت انقول
 الى شجر الخضر ومن ياكل اقباله ويعود الى الادب مع صبره ومن استبطل
 انوار الوضوء فله الاقبال فاعلم ان السير الكرم اهل الكمال
 وكفى اعتباري اعتباري بغير الادب يسير بغيره ويكفي جلبك الخيال وعمره
 ما لم يفلح له جهنم بالعقوبة اقول من الكرم وقرئ ان ارباب المعونة لا تكلو
 طاعت استغفرت غيري ان تكلو طاعت كرامة ام وبيع نفسه ليدرك
 غير اهل الوضوء لا يبيد يستحق علمه مولا الحكيم عن خذ الشوه
 المعروضه عنه انه راها في اشرار دارا وادان ان يكتب عقوبته
 فقال له ذواتنا يا اخي ان قبلت وصيتي او صيتي فقال نعم
 فلما سمع فقال له كما تشتر دارا تقنا وقرع دارا تقني فقال له من لي بها
 فقال له لا اشتريت من الله ارايت ان الشك وعجازه الكسرة
 لشال ربي الامان وتنفذ بغيره بالامان دارا اربع جود
 الاول منازل الخايعين الثاني منازل الفقراء الثالث منازل المستأجرين
 فيس اربع ربا في المحسب دار كبري شرا في حواء وبابها باب الرضوان
 مكتوب على بابها بالخط الازلي

دار تقوى ورضي عليها استست ونعم دار المتغير
 ثم نأخر الحومن ارجاها اذ غلومها بسلامة امين

فان اردت غفر شراها فلت اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ان الله
 اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بانه لهم الجنة من اقام الشري
 العبر الشرا من الملة الوهاب بغير قيمته الخروج من دار المعاصي الى دار

الخلافة

الخلافة ومن تعب الخمر والجمع الى راحة السير والورع شهر بزل عسول
 انقلب والديستاه وصيغ ما نزل من الغزاة وبتار يخجل عفو الامار وقتا
 الانابة ومن اوامر بعض من الله قال له نعم ثم تصدق بماله وخرج معه الى
 الله ام شرم من صبح اقباله على الله لم يضيع شيئا من الاوقات في غير طاعة
 مولا له ثمانية على ذلك بقوله **حقوقي في الاوقات فيكر فضاوما وحقوقي**
الاوقات لا يكر فضاوما قلت اقال الحقوقي الحق في الاوقات فيكر فضاوما
 اية غير الله تعالى له وفنا عروذا في النظرات الخمس والشر المسكونة
 وكثر له ان كذا في الصياح له وقت محرومة في القاع فاذ اخبر وقتا
 امكر فضاوما وانه كان يسمي معها لذكر بعض الاشياء من بعض واقا
 حقوقي الاوقات بانفسه من رافية الحيوان ومكافئة كل واحد على
 من روي عنه لا يملك الله نفسه الا اياه ايتها وما ذله الحقوقي اذا بات
 وقتا لا يكر فضاوما اذ الوقت انما له هو عضو كاي شيء غير بما
 من الحكمة الاويجيت عليا ان تكون بينا عما لا له مشتغابا بما يوصل
 الى ربه ورضاه وماذا امضي من له **ما من وقت في الاوقات عليه عليه**
ما من وقت في الاوقات فقلت في حق الله في
 فقلت ما من وقت او لحكمة في عليا انما العبر الاولى عليه فينا حوى
 حبيب من ذكر او جنة او نكح او من رافية او مكافئة او من غير منة
 حسيته او معنوية فنعلم كل اناس فيهم واور كبر من التقوى بالعبور
 دية والغبيا بوضايع او بوبش من غفلت عن الحيوان الجبر والامس
 الاكبر في وقت ما ودخل الوقت انما بغيره في الغفلة ونفقت على ما في
 فليكن ليكر ان تقضي الوقت انما هو غير ومثرا ايضا له حوى في عليه

ان توديه مبدلا يكفينا ان تقض حوائجنا الا في الوقت الذي لا يتكلم
 تقض حوائجنا في الوقت الذي لا يتكلم والحق ان كل وقت له حوائجنا
 بلا قضاء الله له ولزلة فالتواضع والادب القوي من ضيق الانعاس ومجبة
 الحواسر والانعاس من حوائجنا الشاعرات وضيقها من عوارها بانواع
 الحوائج والادب اذ اضع حوائجنا الشاعرات من عوارها اذ اضع حوائجنا
 تعالى اعلم قال الشيخ ابو العباس رضي الله عنه اوقات العبد اربعة
 اخامسها نعمة او بلية كرامة او معصية وله عمل عبده في كل وقت
 منها حوائجنا النعمة الشكر والبيعة العبد في الطاعة لله ورسوله
 وفي المعصية النجاة والامانة وطلب الاغالة من بالمعنى ومن المعنى
 قال عليه السلام مرا عظمى من الشكر وانظر في حجب وكلم بغيره واذنبا واستغفر
 عن مكنى عليه السلام فقالوا ما الذي يارسل الله قال اولها لهم الامن
 ومنهم منتهون ايهم الامن بوجوه الغيابة ومنهم منتهون في الرضا وقيل لهم
 الامر في انذارني ومنهم منتهون في حفرية في الكون في الاوقات والاشياء
 ان الغياح يحرقون الاوقات على امتاع يكاد ان يكون معتزلا في
 حوائجنا فان تعالوا ما نزلوا الله حوائجنا في حوائجنا حوائجنا
 وما في حوائجنا حوائجنا حوائجنا حوائجنا حوائجنا حوائجنا حوائجنا
 راجعة لحكمة الانعاس والحكمات وفراغها الى حال حوائجنا حوائجنا حوائجنا
 فليق في كل وقت ما في حوائجنا حوائجنا حوائجنا حوائجنا حوائجنا حوائجنا
 ما حكي على قلبه شوي شي الله تعالى وقال الشيخ ابو العباس من احب
 الله لم يستعمل حوائجنا الا في حوائجنا حوائجنا حوائجنا حوائجنا حوائجنا
 بالكرامة ولو حيل بينه وبين الحرفة لبارق ان يثني ساعة من الكرامة

من صارت غدا او ايامها بان بارئها ما تلو ان نبعثنا الله بهم واميس
 عشر في تضييع الاوقات حقوق تضييع النعم التي موعز من الكبرياء الامم
 وموعز النعم عليه بقوله ما جانا من عمر لا عوض له وما حصل له من كرامة
 له فقلت عم المومر مع راسه ما به ميعر ربحه وخسرانه من شربه عليه
 كان من العالمين ومن ضيعه في البطالة والتقصير كما من التفسير وما
 باق منه في غير طاعة ربه ما عوض له اذ ما ذهب لا يرجع ابر او ما حصل
 له من كرامة فيمنه له يقع بغيره اذ لو اشتري ساعة منه جلد الارض
 ذمها لكان زراة حفران ساعة منه تترك الله ميتا ثالا بزل ملكا
 كثيرا ونعمنا ما غيما لوبيع ان يثني ما جرحه ما ما بلغت منه عشر العشر
 ولاجل من المصير استمرت حوائجنا الشكلى افعال على الاوقات ومنه لولا
 محمود من اغشاع الشاعرات ولم يقنعوا من انعيمهم الا بالجور والتقصير
 ولم يسمحوا له في الزامة والبعالة بغليل واليثر وفي الحركي عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا تات على العبد ساعة لا يذكر الله فيها الا كانت
 عليه حسنة يوع الغيابة وقال على كرم الله وعمره بغية عمر العبد ما بها
 عمر بربها ما جاتا ويحسب بها ما جاتا وقال الجنيد رضي الله عنه اذ لا
 مات لا يستمر ولا يلبس في راحة من الوقت وفي معناه قيل
 السباق الصباق فواتا وعفا حزن ان يعبر حسرة المصير
 وقال الحسن رضي الله عنه اذ ركت افواجا كما فوا على انعاسهم
 واوقاتهم اسر عفاوا من شغلة منكم على دنائهم كرم ودرامكم كذا لا يخرج
 احكم من ممة وما دينارة الا براد فبغية واستجلاب ما بين كز لسة
 لانرا لا يضيقون نعباس من انعاسهم في غير طاعة ابر اكان سيرنا على

الوقت اذ لا

رضي الله يقول لعالمته بش رسول الله صلى الله عليه وآله اذ امتعت
 طعنا ما بعير ايد ابعده ما بقا خفيقا ما سير المايح وايا سير غيبى
 تشيخه وقال ابو علي الجرجاني ما مضت الخبز اربع سنة واقا اسف
 الشوي واعد لذكر الله تعالى قال وفركت اعمدات ما سير المضغ
 والبلع ستر تشيخه وقيل ان ساعات النيل والشمس اربع وعشرون
 ساعة تبعك يوم القيامة فخر ابر وصعوبة اربع وعشرين فخر انة
 ميرك عم ملك النريا بلعة النيرة اما فخر ابر ومعمومة بالشمس ومركاه
 ضيعت راما فخر ابر بارعة عاروة فيتحقق عليها وينح وجاد الخبز
 ان امل الجنة بنحائم نعيم اذ سلك لهم نور مروه افا ان فخر
 فنازهم كما انضيم السطر لامل النريا فينظم به ابر جال مع فخر امل
 عيسى بن ونتم كما يركب الكوكب الدرر ابر اسماء وفخر فخر اعلين
 الانوار والجمال وانغم كما فيض النغم على قمار الفخج وينظم به انهم
 يسبون على غيب تنسج بهم اهور بنور وذا الجلال والاكرام فيناظر
 موكا بلا اخواننا ما انصفتونا لنا فطلم كما فطوره ونصوم كما تصومون
 قبا من النور فبطم به علينا ملاذ النير ابر من قبل الله عز وجل انهم كانوا
 يجرعون غير تشيخون ويعكسون مير نروون ويعرون مير نكسون
 وينكرون مير تشكون ويكفون مير تشكون ويفومون مير تشامون ويخامون
 مير تشامون بن لدمضلو اعلين ابيوز جز لدمضلو تعالى جلا تعلم فبشر ما
 اخبرهم من قري ابر من لدمضلو اعلين ابيوز جز لدمضلو تعالى جلا تعلم فبشر ما
 واقال انعامك انهم في السور ومحنة المور قلة مرات شيئا
 النمر ذك وختمه وخص له وكان غير اقيمة له كما انكار اذ ذلك



نور

يقول ما احييت شيئا الا كنت له عبدا ومرا يجب ان تكون لغيره عبدا
 قلت القلب اذا احب شيئا قبل الله وخضع له والكاية في كل ما ياتي
 اذ الحب لم يربح كل شيء وما ذل حفيظة العبودية الخفوع والكاية وليس
 الاغلب الا وجمته واحدة وليس لالانسان الا قلب واحد قال الله تعالى ما
 جعل الله لرجل من قلبين فخره واذا كان القلب واحد فخره واحدة ومما
 اقبل به على موكا اعرض على اسواه وكان غير الدخيلة واذا اقبل على
 موكا اعرض فطعا على موكا وكان غير الاسواه والحق تعالى ابر فخر
 ان يكون غير الغيب قال تعالى في موكا غير لدمضلو اعلين ابيوز فخر
 الهمض فخره واضل الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره
 عسوة مير به من غير الله الاية فخر به من احبهم والحق
 ربا مود وموكا واقا تفسير امل الباطن بمواكارة لا تعيس وعنى
 وبه الحريك اللفظ ان كمال او باطنا وحر او مطلقا فخر ورد عرش
 شيو فخر اسم فخر به غير الله في اشارة ما ذل الاية انه يكره ان يكون
 موكا ومعداد عينه ابر من لقمرا الهمة ان خلفه موكا لا يجب اسواه
 واضل به محبة على علم وديانة من ربه وختم على سمعه وقلبه محبة ومقل
 على بصير فخره من غير الله اسواه مير به من لدمضلو اعلين ابيوز
 من غير الله لدمضلو اعلين ابيوز فخره من لدمضلو اعلين ابيوز
 ولا يصح تفسير الاية به وانما ان تفسير ما ذل الاية لغير الله
 وكلاهما رسول الله صلى الله عليه وآله في كل غير المعنى ليس هو عن
 غير المعنى المراء ولا كنهم يفرون الاية والحريك على ما يعكبه البقرة
 ثم يعمرون اشارات ودفايو وانرا خارجة عن مقتضى الكلام

في كلامه العبارة خارجة
 عن مقتضى الكلام

خضم الله بها لعمري انهم مكنوا في المواقف والكأفيرة ثم خرج الرما
 كتابه من قلب العيون في اليد والخرقة من ايسوا قال صلى الله عليه وآله
 تقسم عيسى ابراهيم واسحق والقطيعة زائدة رواية والارضية تقسم
 وانكسر واذا امسك بالثقة في غير المحسنين من العبر فالمر بغير قلبه ادنى
 عكافة غير الله لان الملك اثنى عشر ما ينبغي عليه درم فيل له ورواه في
 قلهم من روى كعبه واشفق قلبه من شدة غيرة نفسه وكان للقلب تلميح
 بكنة الرجل يوم القيمة وكان على راس السبله فلنستوى بجنى على قلب التلميح
 عمة الفلنستوى بجمعت مع الجنة فكانت السبعة الشيخ بازاله الجيئة
 وجمعت مع الفلنستوى وروى في انشأ وقال له لا تقرب قلبك الانفات
 لغير الله وانكر عليه بعض اهل الكايم المتجربين على كفاي الشريعة حكا
 بالمقصود كاه اعمال القومية منية على العباد الفليسة كاه الاغمال
 انما هي اية لم يولها القلب كانت اشياء حاوية وبالله التوفيق
 وانما ان من قلهم من روى كعبه واستغفر من امر نفسه في
 تحفو بحجة ربه والمحبة لها بانية ووسكو فضلية ما ورا المحبة ودر ايتك
 ما زنة امتثال الاور واجتباب انهم قال تعالى فلا ان كشم تحفوا الله
 ما تبصرون في حبيكم الله ووسكو ليج اليه بانه لا تعلقوا القلب
 بشهود المحبوب ونهايتك لا تفرط بالعبادة ولا تلتحق بالامارة ودر
 المعنى فيل

• بل يبول الله لا ربا غيره • حبيب لقلب غاب عن كل منصرف
 • مني المكنى في حبيب • وخاضق في الغير المكنى • مسود
 • نعيم باحس له به مجرد • على عده الانعام في كل منصرف

اروا ان ابا بريد روى عن الله تعالى ان من جاز العشر من العاصي وقاضوا
 الله حق فريده بغير نفسه حتى كاد ان يدم من عيشه ثم اذا انما
 قرر بها القاعة والاطاعة وانما بيزوفت خاصة الخاصة وانما
 وحققا لورايتك عليه صيانة المكت على من احبها الى قلبه
 از بريد على عرو العرو والتشوقا • وجبر اهل وجبر وجبا الى حب
 ابا القلب ١٧١ اثنى عشر في كل صلاة • عيشا ولود ارت عليه في الاور
 • بلا قلبه با بعد ما ثمة • قلذ انما سحر المحسب با الغيب
 ومغنى محبة الله لغيره • حير يقبل عليه من تقى نبيه في حق من رايته
 لمجته من غير نفع له بولدة اية لا تشبعه طاعة من اقبل عليه وما تضي
 معصية من اذ بر عنه اذ هو من غير الكل تحت الارض له بقوله
 تنبذوا كل ما تحبوا ولا تفرحوا • عيشة واما اقول بغيره من العاصي
 بغيره انما لا يفر من ربه • اقبال عليه من اقبل عليه • وانما من ربه
 ادبار من ربه • قلذ الحق تعالى اغنوا عن كل من • معصية الله كل
 شيء لا تشبعه طاعة الكايعير • وانما في معصية العاصي وسيل
 في المناجات الاصح تغفر رضا ان تقون له علة منة بليق تقوه
 له علة فيع الله الغنى بزيادته ان يطل انبعاثه منة بليق كالقوة
 غنيا عن ربه بلا تشبعه اياها لغير طاعة فيكونه عتاجا اليها تعالى
 الله عز له وانقره • معصية فيكونه • مغنورا بيا ومم انعام ميو
 عبادك ما فانا اولى بالكاية لغيره الله ان رحت الله في ربي والمحسني
 وانما نزلنا عن المقاصد لما جعل بيت من علاقة البعير من غيرة • مما افر
 الله بسمه • الاور في تقرب • اذاب للمخوف • وانما الله عز له • الا

معنائه

قوله من ثم واما بعد الحق في انما هو من سوء الادب والتحقير وانما لا يجل
 عما جعل ومن يسلوه كابرير وعزله اقبال من اقبل عليه كانه عزته ازليته
 قريته وكاديف من عينه اذ بار من ادبته كانه غنى عن العالمين وقوى
 اسمائه فقال الغرور قال بعضهم انه مثل كل كماله يلبس بركته
 وايقال انه غنى عن الدنيا اذ لا يفتح نفسه من انية غنى من انية
 اذ لا يفتح عن انية الا ما يصح اثباته له فان فنيته كمالا يصح اثباته قريبا
 يكون منقضا لما يقال ان ملكا ليس بجزا ومن اجاز ذلك بانما واده لا يفتح
 وكما لا يتغير بغيره وان شئ به قال بعضهم لو اراد الخلق تزيده الخيال والادب
 بلستاه العجز والاضطراب والفرقة قال صلى الله عليه وسلم لا احصى
 ثناء عليه الا انما اثبت على نفسه من نعمه قال ذلك بعض صفات
 انوار واسماءه كلها ليليات والمخلوق جزء والجزء كالحبيكة بالليل والابرار
 حقيقته يلحق من انشا وبلدت الخمر جنة من الغنى والكل هو جنة الجوى
 معلوم ١٢ يعنى الله الا الله واذا شئوا
 لا يعلم الله الا الله فابنوا واذا عجز دينان ايمان وامتنان الى
 وللغفور عذوبه كالتجلى وزمانا والعجز عذوبه الا ذر الى اذرا الى
 من انوار المعجزة واقفا ومطهرات من اغتراف معجى الحقيقته وان شئوا
 على غوامض الكرمية واتتبعه كل عفو العاقبة وانما يخوض فيه
 الخلقه مائة ما تقوى كانه فيه استرلال بالاسم على المحذور وماده وقبلة
 تسفك المنعقة من الاسم والاسمى وسير العجبة والموضوح شئ قال
 ومن اقالوا الجمع مسفوك التبرقة وليست بغير حلاذ الجمع الجمع ومعرفة
 المعنى مبالغة المعنى ذاك الله الصفة على التقاطع وحكمها دالة الطابع

على الصفة وغايتها للصفة كل واحد من المحذورين على ما كان ومنه ومنه
 وبذلك والتجلى والادب انما قلده الشكيبه **عشرا** **من اواخر الباب**
 التلخيص والعشرون ومطاط التلخيص في تحصيل الانوار بالانتعاج من الاكثار
 جلة ابرقت فليد وقا غر البقع على ولا تقتبكه منه وجود انوارا وكما
 استبكه من زينة وجود الاقبال والاكمل اقبال العبر على ربه حشر يشق
 الاوقات كلها في طلبه بكل وقت من العجز لا تملك ولا يمكنه ان يفتح خبطة
 الاوقات حشر في مروي الاضافات فلهذا الخرز من اسواه كابر غير امينة
 كماله مجتنب احبته ونحوته اصطفا له من غير منجته له فيه كاضر
 والها يعود نفعه له وخزنة عليه اذ لا يبرير وعزله اقبال من اقبال والادب
 مراد به وانما وطل من وطى بخبر فضله وابعده من ابعده بخبر عله ومعنى
 وطى العبر الى موكاله علمه بشور عظمته ربه ومنه انما ابار ذلك اول
 الباب اثبات والعشر من بغيره وقال رضى الله عنه **وصوله** **النية**
وصوله الى العلم به **والاعمال** **ان ينظر به شئ او ينظر به شئ** **فلت**
 فذكر اصل الهمى في مائة المقام اصطلاحات والقبلة تروى وما ينضم
 تقريبا لبعض المعاني منبها القبر والرحيل وذكر المنار او المنايل والمفاداة
 ومنها الرجوع والوقوف وكذلك كناية عن مجاهدة النعوس ومجاهدة
 وفتح القوابي والعقابو عنهما او الوقوف مع شئ منها وسيتا
 للمؤلف لولا ميلاد من النعوس ما تحفوس من اشار به ومنها الوقوف
 والتكبر والشكوى والكماتانية ومنها المشاهدة والمكاملة والمجاهدة
 والمشارقة وغير ذلك وكذلك كناية عن تلاحق ركنه او اعمه وذات انشراح
 عن عظمته الجوى وكما له وسيلة تقبيل شئ من ذلك في حله اه شاد الله

بالحقيقة ان قلم يقسم راجع الوافية بجمع ثم طلع ثانيا فلهذا بجمع ثم طلع
 كثر له جميع كما طلع قبلنا اذ قلنا الميزان واقتصر من علمه وعلمه وطلع
 بغير امر عليه اقله الله قال الشيخ ابن عباس يا ابا العباس طلعنا اينا
 بغير امر عليه وعلمنا باخرت منا غنا الذارير بوجعنا الله بتركهم ووجع
 علينا ما دفع علينا حشر نستغفر به غنا لا بغير وجه ابن ابي اسير شتم ارمادة
 الواردات ان الله يجعل ما يحفظه واوله في وارثاته اهل النبوة واما
 واردات اهل النبوة فاقباله فوفية فمارة اما بخوفه فخرج او شوق
 مقلون له عن شمولته وعوايه وولاه ان ذكر الشيخ بقوله متى وردت
 الواردات **الا لا يسمي** **العباس** **عليه السلام** ان الملوك اذا دخلوا
 في **ابن اسير** **فلت** الوارد **الا لا يسمي** **مرفوعة** شوق او اشتياق
 او حبة وفرد شوقا عرفة حوى او حبة او اجلد بجلدنا الله في قلب
 العيون من حبة تله القوة الى ان يفر الى موالاته يخرج عن عوايه وشوقه
 وماله ويرحل الى مغربة ربه ورضاه وفرد شوقا الى الله انوار تله المحبة
 والشوق فيحسب عن حيسر بالكلية ومتر الحزن والمناجع الواردات
 باعتبار انوار تله المحبة والشوق ولبها لا تسمى عوايه **الا ان كثر**
 وترابها وتسمى ابقا ماله الواردات **فلما** **فان** **الخليع** **السلام** ان
 ليدفعها بجمع ضو النعمانية بجمع ثم زد عليه ماله الا انوار الواردات
 اختيارا بليته في صفة العار بغير اهل الاكسب الله بقلب الاعيان
 فان حيسر ولم زد عليه خليع وعوايه فحيسر من العوايه بانه اثر منه
 الى ابا طير فحسرت وردت حيسر عليه تله الواردات **الا لا يسمي** **مرفوعة**
 الواردات عليه واسبغتها لزيد من عوايه **الا لا يسمي** **مرفوعة** **الا لا يسمي**

ابن اسير

وربما استقر افعاء وعوايه وتلاها صمتا ولزير طغاة خشيته وشعبا
 جوعا وكثر له تله صمتا وفرا في وطفه سياحة وسير امكنه اشد
 الوارد **الا لا يسمي** **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
 دخل فنية او مرفوعة بغير بناء ما وجر عوايه ما قلنا قال ان الله لو
 اذ دخلوا فنية **ابن اسير** **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
 ليدروا بسمها اقتبعا واسبغتها واسبغتها ليدروا بسمها واسبغتها
 بالانية بغيته المحسرة والمناسبة شتم ذكر الشيخ علة من الوارد عوايه
الا لا يسمي **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
الا لا يسمي **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
 انما ان الوارد **ابن اسير** **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
 لانه ياز من مرفوعة اسمها تعالى **ابن اسير** **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
 او القلب من **الاعيان** **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
 تعالى له حضرات بعوا اسمها به باسمه تعالى **ابن اسير** **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
 واسمها الجليل **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
 الخليم **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
 تخليم على وى حضرة قال تعالى وان **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
 من الوارد **ابن اسير** **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
 ما امكن ان يدور في محنة الله ما قادمه من **ابن اسير** **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
 كل ما سوي استجيموا له دماغ باذا اضربوا عنه وتشتت مات كثر له
ابن اسير **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها
 حو باذا ماع **ابن اسير** **مرفوعة** **العباس** **عليه السلام** واسبغتها

ابن اسير

جمله واسمه الجليل يتجلى
محضره جلاله الخ

الفرق بين النور والظلمة والشمس والليل والحر والبرد والرياح والسموم
 اذا قيل ان النور والظلمة نور وتشتت واشتت وكذا الشمس والليل والحر والبرد
 والرياح والسموم كذا ما قيل في الايات من المعنى
 بل وعائيت عينا لليوع في ليل ارض انفس وودك الاجبال
 ايت الشمس الحوي يسطع نورها عن ان ليل او ارجال رجال
 قالوا الارض ارض انفس ووجها اجبال العفل يعني ان النور والليل
 اذا ورد فوجها من غير ان يماريته فغل في وجود انفس وقر كركت
 فيه جبال انفس فيكشف له جبينه انشراحا في عرقه ان النور
 غير مركبة بعبارة انفس فيصير صاحب من النور كله عوا يصادع
 شيئا لا يدعه ومن المعنى فيصير شبح فيخفا انفس
 ابن تفسير بقوله واخرى في عل الباطل مادفعه طلب ان يكون حفا
 محضا فينور به على السور فيبر معة باذا ذبح السور واشمل بقى
 الحق ان لا ينعى كامن لا ينعى كما اياه ذله الشيخ بل يدرك ما اذى
 نكم في مناسبة السلام وحسن الخلق فيرفع حيث قال كيف يجيب
 الحق وان يجيب به فهو فيه ظلم وهو موجود على قلت فنر
 كذا الشيخ من المعنى في كتابه من اثاره في علم الجمع ونحوه من اثاره
 ونحوه من اثاره الحق تعالى ليس محبوبا بيسى وكما يصح ان يجيب بيسى
 اذ لو احتج بيسى وجوده لكان ذلك من اثاره وقرنته كاتبار
 ذاته بالجمعية لا تعار الموصوف بها هي بيسى من بحر الجبروت والكان
 نوراً من انوار واثر امر في عبادة وفر قال صاحب العينية
 باو صافية والاسم واللاتر ان من النور غير انوار الله جافع

بل لانه

بل لانه تعجب الشيخ من تصور الجبال في حقيقه تعالى مع ان كل ما ليس
 عنصري النور كله نور من نور ملكوته باظهاره من نور من نور
 عين ذاته فيحقيق النور في الجبال بالكلية بكل موجود به
 غير ذات واجب الوجود في ان النور انما هو الاحوال والاحوال
 شامخ الاعمال والغالب بل لانه في الشيخ العمل وامر له ان يترك
 حيث تروى كذا قوله والعمل في كل ما لا ينفك عنه وهو العمل والاعمال
 وفن ما يجر من نور عالمها ما ينفك في كذا ما يجر من نور ما يجر من نور
 كما ابارد له بقوله انفس من قول عمل لم يجر فيه وجود الحق
 من قبل من العمل في نور في نور ما جافلت فنر نور فلوله
 من نور في عمله عالمها هو دليل على وجود النور وان ينفك النور
 انه ان لم يجر في نور بل يجر في نور من نور من نور وان نور في نور
 نور النور من جهة الشريعة بان صفة الاغلام والنور والافان
 الشريعة هو قبول غير الله ان شاء الله تعالى وهو نور في نور
 الله تعالى انما يتقبل الله من الشفيع وقال الله عليه في لا يقبل
 الله من صبيح وامر له بان كذا فتغيا ليدى كامن في باطنه على
 فر استطاعتا وعلم الدير اعماله في نور كذا في العمل والاحوال
 فليد في نور في نور من احوال الواجبين واذا واد القار في نور
 تيا من نور من نور الله بل يجر وجود الخلال والخلل في نور
 العمل انما هو كامن في العمل لا يجر في نور في نور في نور في نور
 عالم نور في نور عالمها في نور في نور في نور في نور في نور
 علم في نور في نور في نور في نور في نور في نور في نور في نور

مستوفى

ان قروم عليه شئ فحينئذ ثم فترج ابواب يودع ان يقع له واسمع قول
 الشاعري **الطلب والنجى من طلب** **باب اجابات الكتاب** ان يفي **باب**
امارة الجبل بذكر اركانه **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 واذك قضية العاين ان يفي **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 والهاقي يقول لا ليل ولا تقصير يد وعجل مودد عليك ومم كان لم يصح
 من موضع ولم يجمع عن عمله مجاء اليه رجل يجره **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 ليل قال له **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 رجل فكم هو وقد ادب به العاين **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 قال له لا ليل **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 باب اخواني فافهم منها انا وافي بياهم ولو لم يكن في العدم **باب** **الصحف**
 بغيره الحق تعالى قلنا قال ليل **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 كما قال ما نكفي من ان ابواب كيف **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 ونزل قال عليه السلام **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 وقال الله لا يلهيكم قلوا اقام ادم من العمل **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 جاف الى بويته **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
باب **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 وفي مقبره **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 سمعوا فافلتة **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 الحال وكثير من الحول **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 ثم جليهم **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 قلت ثم **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**

من انذار ابواب العقلية بالانقباض **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 ومم ما ينفذ عنه من انزاله **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 والاسم والصحف والاشياء **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 انقباضية **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 والتحرر من بين **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 للمولى مع قائله **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 اورد عليه **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 التوارد ليخرج **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 وردت **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 التوارد يلية **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 وردة عليه **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 ليما يكون **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 وكما فينته **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 وروية **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 ثم انه **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 ينشوا عنه **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 ضرر **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 بغير **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 غنى **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 وحبية **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**
 معه **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف** **باب** **الصحف**

ثم انقضت وانما من جلة طلبنا بقوله ما يعرفان بمسكنة فليكن انوارها
ما خرجت منه كلمة الاغياح وصور الاكام وادعت انوارها من زير الاغياح
ومسعود الغياح او تقول لا تطلب بقوله انوارها ما يعرفان بمسكنة انوارها
من مرقع عواير فليكن عليه فخرت مرقع السحوبات الخمسة اربعة والقوام
السبعستانية وتخلت من الرذائل وتخلت بالفضل بل هذا انوار انوار الواردات
ويعرفان اودعت انوارها فليكن من البغية والكلمة ليستة والمعربة اوسى
من الرصد والارض والشمس او من الخسوف والتواضع والنزلة والانسام جنة
علامة صمد الوارد وحصول النجاسة فلا اعلنت الشجرة باحاطة بالانوار
مسكنة فليكن الله غنى عن كل شيء جلة تعذر الى شيء وليس يغني عنه شيء
وسياح للشيخ ما ذا ايقن من وجهه وطال من وجهه وقال الشيخ
الكل شيء اذا بارقته عوض وليس له ان بارقته من عوض
وبالاشارة عن الله تعالى لا تكثر الى شيء من جنة بل الله وبالعليه وقال الله
بل رزقك من العلم ثم غدا عليه وان اوتى الى العلم رزقك الى انوار
وتفت بالبحار وفتحة معروان انت بالوعد استمر جنة لا يسر
وان لحقت الى الخلو وكنت ابيع وان اغتررت بالمعربة فكنانة على الله
ما حيلة له وارى قوة معروان ضالده ربا حتر ضالده لتابعه وويل
ابو سليمان انوارا من اعين ما يتغير به الى الله فقال انب ما يتغير به الى
الله ان يعلم على قلبه وموكر يبر من الترتيب والافرة سواء به الله فيل
مرور الله لم تغفر معرفته الله من الراسخ
ما يصنع العبر بعرقنا والعز كل العز للمثقفين
فلما حصل له الغنا بالله استغنى عن كل ما سواه بلا شغل الى بقائه

ما لا يوارى ولا يقطع سوى شهود الله تعالى بطلعه الى بقائه حال الوارد
دليل على عظم غنا الله به كما ابان ذلك بقوله **الملك** اي بقائه غير دليل على عظم
ومر الله فليكن اذ لم وجرتة ما حلت بكيا ولا استغنى الى شيء اما قبل من
يعرف بالانوار والاحمال هو غير فتحو الحال وتكون يعتق لغير الله بل يسر
بقوله بالله وتكون محتاج الى شيء او رزق الى شيء بل يسر من الشيء شيء
وليس على شيء وكثير اما كذا تقول للغير كل من رزقك بجزر غير الشيء
يعرفان بغير الوعد بغير رزقك من الوعد ولم يبرخل بلاد المحصور لقلعة صرفة
ولود خل بلاد المحصور لا ممتعة حقة والجمع عليه واستغنى عن ما غير
فتعظمه الى غير شيء دليل على انه لم يسر من ما به وليد من انما يدل
ويقال الله العز لا حيك قال
كاش لقلب انوار معرفته ما تنجمت من رزقك العبر انوار
بقام يحسن من رزقك احسن وصمد من الوعد من رزقك احسن
توكت للقاسم منهم ودينام كغلا بركا يا عينه ودينام
ومن علامة الغنا به ايضا الانسنة والوحشة مرقع بالشر يقنع على
كل شيء وكما يقنع عنه شيء ما ذا ايقن من حاله او مفاقا سوى شهود ربه ثم
كس استوحش منه فهو يعبر من الحشر كما ابان ذلك بقوله **استبحر**
يعفون ما سواه دليل على عظم وسلطنة به فليكن استبحر الى يعفون
الامور والواردات دليل على عظم وسلطنة اذ لو وطئت انية لم تستوحش
من يعفون شيء وبما الخفية ما يعرف شيئا وما ذا لكافة الغنا بالله انه
اخذ يعفون شيئا مما هو بالقدرة يوم لم يعفون ثم الولد مثلا او فرقا او ماشه
بجدة حسنة مثلا او غير ذلك بانه يرجع للمعربة والله يقنع عن كل شيء

او بستره هو عزاء به حيفه اذ لا حيلة له في ذلك القرب و مرارة البصر ما تشا
 حلقه من النعيم نعيم البهائم فمن لو فزنا ان العادة تخرق له و يتجلى
 الحق تعالى له و حال عزاء به المحبة به بستره بما له لنسوة له العزاء و من را
 ان ذكرا السبع منزوي عن ارباب العشي وكم من عايشه و كم من محب
 بل يحس بالمرء القرب بل لا غاب عنه تفرغ واستغاث بفيل لانه
 بفيل لما حضر مركب اضرب و ارجله غبت عن الم القرب بل لا غاب عنه
 و عزاء به فلت و من الم المعنى استلزام العار يكون العلو فان
 و انواع النعم ما تشا و من و ب ابيات المساء افواه له من افعال المحبوب
 و من مشهودهم كان بعن العتابة رضى الله عنهم يقولوا الاجناب المكنون
 ان لا تملك البصر و الم فر و الموت اذ ما اجتمع في واحد ثم وكناش و وجبة
 بل لا يصح عن موته و كبرياءه يقولون و اظهر باله غير النفي الاحب
 عتره و عزاء به و لا تضرب على بره من به و باري مح و نفع من خفي له الم صرة
 قال بولس و ربه الكعبة و كان بعن الاوليا محز و ما و هو من عوا الم ضي
 ميس و من من جنتهم بفيل له لودعوت الله ان يخفف عنه فقال رايت
 رب العزة و انق و مو يقول ان اذ يرا ان ابتليك بيلية ارجع له بها اعلى
 التراجات فلت نعم ما صبح محز و ما بانك من لاه الله اذ انما لما عزوا
 من عالم الاشباح الى عالم الارواح لم يقولتم نعيم و اعزاء الانعم الارواح
 او عزاء بها او عزاء به الاشباح بفقر غابوا عنه فكان نعيم مكره و فوق
 ارواحهم مذكور بهم و شهود نوره و اقترابه ختم طار لهم غير الا بقاء
 لهم الابد و اغناهم عنه و لو فزوا لعارفت ارواحهم انباهم و
 ذلك فيل بالافوت احياء الجسود و ذكره في قباية الابواب و الارواح

من عيشهم و وجودهم و حياتهم حقا و روح نفوسهم و ازواج
 و فرطت في قصير في عيشته
 و في الوعة بالارواح اذ فيه راحتته و روحه و رجاؤه و فيه واسع
 مكرنا به مناه بهاء به الله و بغنا عن الاعطاس و انفسنا طمع
 تبرق لنا نسمس النهار و انفسنا طمع بيوضو النجم و النسمس ما السع
 و الحاصل ان نعيم الارواح التي تشاهر محبوسها لا يتفكع عنها فنعيش
 العار ميركا ينقطع لان قرب الحق لا ينقطع من نعيم نعيم احصى بالعزاء
 و ربه الم شوق و الاخر ان و انصب كما اياه ذلك بقوله **ما تجرؤ القلوب**
و النشوة من الامران و لا جل ما منقته و هو **جود العبدان** فلت
 انما كان سيق الم شوق من مفر الشهود و ما الحق تعالى في رب على السرا
 ر نيبا على الزواجر من كل في ثيا من الحبيب فليد يحس بعاقبة او موته
 نخر الحبيب يغيب عن كل يعبر و في و ايضا كل ما يترا من عن الحبيب
 فهو حبيب كما يلحظه في و في و عن حشر حتى يمتح به و يا يعقوته محبوس
 محبوسه حتى يحزن عليه مع محبوسه اجتمعت الحاسر كما قال الفارابي
 قل لاله خضر و يا محبانه يعرجه من تهوى العزاء و انقل
 و من الم المعنى ايضا قال صاحب العينية
 قلن في الارواح اذ كثر مصفحة و ان تختبر به من صنائع
 و بالجملة من كان نكرا الى محبوسه و مشاهير النور و محبته لم يترك
 هم و اعزها قال ابراهيم العارضي و شهود الخمر
 بما سكت و انهم بيو ما يوضع كنز له لم يسكن مع النعم النعم
 و لو فزوا فاعل خاطر له في انا صديقا الارواح و انخل الهم

وقال ابو محمد تعالى الرد اوود عليه الشلح ياد اوود كاترم هم غيب
 بقلبه قشقر منه كاوة الرومان بيلاد اوود انا مصباح خلوق الرومان
 ومركب انا مصباح قلبه لم يفتح ابدا اوود انا من خلفه ان يكونوا
 روحانيه وبالحمله من كان عبر الله غايما على اسواد لم يولد شيء
 الا بهي لانه من حطت له المعية الله ترجبت انتم والجميع بكل ما يري
 الا ترى فوارسوا الله على الله عليه السلام لا يترك الاخر ان الله معنا
 غير احقر به الشكره فكان عليه الشلح به عمل العيان فلم يمسك ولم
 تغرب من صاحبه الامان وكان ابو بكر في ذلك الوقت موقفا غير متسامر
 من له عليه الشلح على مفاصل التماس لان الشهود موقوفوا لا يغاروا واشتروا
 كبر العيان على حترانه طار اليغير من العيان توهمنا
 اي لم يكن على الشهود والعيان ان كان عن من اجل العيان الخاطي
 الا توهمنا او من جملته ما يقع الامتناع به لم يترك يغير او الرزق
 وخوف الخلو مشق فالشيخ ابو الحسن رضي الله عنه من ضمنها في ضمنها
 له التواني ما اشار الشيخ الى الاثر بقوله **من تمام النعمة عليه او رزق**
ما يفيده وينفعه ما يكفيه قلت من تمام نعمة الله على عبده اربوبه
 منته النبي ويعرف قلبه من التعلق بغيره كايضا ما كان من زفة ما يكفيه
 عن التعلق بغيره ومن الغنا ما الله اذ لا نعمته اعلم من الغنا بالله
 والغنية عما سواه ويكفيه كل ما يكفيه حتى يشغل به عرصة باردا
 رزق الحق تعالى ما يكفيه لقيام بشكره على الاموال وما سكتا والقيام
 روحانيه علما وعملا وذا ومعه مية ومنعه ما يكفيه ويكفله
 عن حضوره مع ربه بغير انتم نعمته عليه ما ذكره على ما اسرى انبى

صلوات الله عليه وآله

وتوهم اليه وهو مما تغفر عليه ودفع ما يشغل قلبه من الشهوة
 الغيرة التي يراى غير الغير وامر ان الله مع الذين اتقوا وانذيت
 منهم محسنون وقد امتد على الشلح مما يشغل القلب وينسى
 الرتب في الوعدا فكان يتعوز من العجز المنع والغنا المكنى وقال
 الله اجعل رزقي والحق موتا وقال عليه الشلح مما يشغل القلب
 غير ان ذكر الحق في القلب وهو العبرة وغير الرزق ما يكفيه وقال عليه
 الشلح ما كلفت من غير الاوحيات ملكا ان يصنع الخ لا يور
 غير التعليل انما الناس ملوا الرزق ما قل وكفى غير مثلك والهم وقال
 عليه الشلح ليس الغنا بكثرة العز انما الغنى غنى النفس وبذلك
 فيل غنا النفس ما يكفيه من رزقه ما زدت شيئا على الاغنا بغيره
 وقال عبر الواهر بن زبير رضي الله عنه سمعت ابا جارية مجنونته في باب
 الابلة شطوبان حتم وكنت اطلبها حتى وجدت بها وهي ملوكة الرزق
 وعليها جبة صوف ملته رائحة فالت من حيا بدك يا عبر الواهر معجبت
 من مع فتها ولم تزد بقلت لها رجا الله بك عتقات ما جاد بذا قلت
 تعلمت فالت واعجبا لوالعه بوعك يا عبر الواهر اعلم ان العبر اذا
 كان في العافية وقال ابو بكر من الرثيا صلبة الشكاوة الزهر وكحل
 جيلنا ونيا وان كان له غير الله نصيب عافيه وجلبه من فيقول
 لنعيم اريدت رجع فربما عنى ولا يكتفوا بعلله دليلا لا وليا ومشر
 لا ملطاعة هلت الموضع الرثيا وتركته باور كذا له الوهمته بعز
 الانس وانزل بعد العز والبعز بعد الغنا ارجع الوهمته عليه ارجع
 انبى ما كنت تعرفه من نفسه انتم انصفت عنه وتركته وبغيت مسرتما

في قلبه ووجه بعض الكتب المترتبة ان امره ما صنع بالقلم اذ قال انسى
 الدنيا ان اسلم بكارة من اجل انهم وانما كانت الكعبة يهتدون الى ربها
 عليهما فتمت ثم قال اصبحت نامة انعم من محبولة على حب العباد وكرامته
 ان بعض ما اذ اعطى عامي من اذ الازال عنما حثت به اراد ان يروى في حبه
 قليلا يا خرموني كعبا نية ما يحرم على فقهه كما اياه ذلك يقول **يقول ما يفرح**
به يقول ما تحزن عنه قلت واذ اردت ان يروى ضروري فلا تملك شيئا
 فخر على فقهه لانه من نفع على فقهه دليل محتمل له واذ اقمتم على
 انتم وركبوا الحاجة من مال او جاله او عز او غير ذلك فلا فخر ما تفخره حتى
 تحزن عليه فيل لبعضهم لا تفهم قال لا لا افهم ما يفهم ويعد له فيل
 ومرضه الا يري ما يرضوه فلا يتحزن شيئا بخلافه ففرا
 بار صلاح امره في جمع كل **فرا** اذا الانقضاء جاز به انما
 يحكي انه رجع لبعض الملوك فخرج من مصر زح في صقبا نجوم لم يزل في
 مع قبه الملك في حاشية من افعال البعض الحكما يحسنه كيف ترى من را
 قال ان العصية ومن افعال كيف ذلك فقال ان انكسر كان عصية كالمص
 لها وان سرى من فيق الله ولم تجر ملكه وفركت قبل ان يجال النبل
 امره الحسية والعجز والتفكر انكسر الفهم بعلمت مصيبة الملك به
 فقال صدى الحكيم ليقم لم يجال انتماء ومنتامين ان اخ امره
 من او من انرا اذ اطلقت من فعضا وجعلت عرضا لست انما افرار رب
 لا تقارضه فيما يعقل بك لا شئ انك تقصر في ودي وحق لا تفرق
 مشطه ما يري من غير الحبيب فتشلفا بالارض واترجيب وملاذ حكاية
 في الاضروا تسليم ما به صحت شتم العاقل المختار هو انعم

الشيخ

الخير وما زاد من الوكالية الكبر من ثقلها لا يعجز عنها انما اشار الى
 ذلك بقوله **ان لو كنت الاقرب لما شئوا واية لا تروى** قلت الوكالية
 انما لا تروى من الوكالية انما تروى من جهة العرف ومن واية الخلو كخطه السلطنة
 والاختار والاعيانة وغير ذلك من الخطك انما تروى الله بعضه لانه
 ويخرج من بيت ايقا وكاية الحال اذا كان يعظم من اجله او انصب اذا كان
 خاليا عن افتقار او العلم اذا كان خافيا عن العمل وغير ذلك من واية الدنيا
 بانها تقضي وتقطع ويقضي ذلك ومن الوكالية انما تروى من الوكالية
 انما تروى من جهة الجمع وهو العز بالله والاعتناء به المعينة به والقيمة
 تحت اسواره فلا شك ان منزلة كناية لا تقطع وشرف لا يغير وعز لا يغير
 يحكي ان صميم عبر الله من المباركة وكناه من تابعه انتاب غير من العباد
 العاقل ليس انما يروى من على ما روى الزكي بلنا من العباد انك
 عليه العتلى في بارقة موضع من الانواع فحجته كبره حتى تفتحت انفعال
 وارتفعت العجبة فاشترى ان ولزم ما روى من فخر الخشب بلنا راقص له
 انما يروى من اذ حاتم فانت فاهرا فالتوا لهما من عالم في لسان ففانت
 من اوانته من الملك والعرش كماله ما روى الجمع انما تروى بالاشود
 والعصا واية الوكالية انما تروى شجعت عليه وعلى خروجه ثم تروى
 صميم على قدر جاحيه عن الله وعظيم وكاية قبل من عظم وكاية
 دامت على اركانه واستباعد بفرد قلنا الوكالية وهو معنى قوله تعالى
 على بعضه انتعاسه ويخسر الغير لم يزل كوا من خلعهم ذرية معجبا
 خاموا على اوكادهم باق الله يجعده ريسهم وفيه قوله تعالى وكان
 ابوهم اما حقا انه كناه من الشايع فجعل الله كثر ايتيائه ببركة
 صلاح الجبر والله تعالى اعلم واما ان توليت الوكالية الله لا تروى ولكن

عليه لاية اية ويخسر الله
 الزكي على اوكادهم باق الله
 ٢

ميتل منز ونا نقي جلاوة براتيا بار ضايتا اارة كما البان ذلذ فصوله
ان رغبتك ابرياتك زمرة انما يات فلت انك اية انت لا تسرع
 كمن بمال او ماله او عيشته او خير ذلك مر عن الدنيا اولنا طولة فنة انفس
 ووجود عكها ميتك واهي مام بعقر تلك الولاية ولو بالوت ولما يقسم
 من انزل الوان ونزل فال عليه السلا نعمت الموضع ويصنع العبا
 كنه بلية رغبتك بمنا ذل انك اية انتة تعني حكاوة براتيا من تلاتيا
 وارة تمام فيها مان غي ذل كما هي محبتها باعني بيا طر حسي تها ار رغبتك
 ميت حلاوة افيانها من تلاتيا ميت وارة اذ باها ما قال الشيخ ابو علي النقي
 رضى الله عنه ان لا تشتغل الدنيا اذا اقبلت وان مر حسي تها اذا ادبت
 والقافل لا يترك الدنيا اذا اقبلت كالبشرة واذا ادبت كالحسنة وان شئت
 ج ذل و من يجر الدنيا لى يسله مسووع عمره فرب يلوقها
 اذ ادبت كراقة على الم عيش وان اقبلت كانت كراقة امومتها
 وكتب على كراقة الله وجهه الى سماء العارضة رضى الله عنه مثل الدنيا
 كمثل الجنة ليرى صاحبها ما يرى من كل ما يحبها ميتة لقله ما يحبها
 منها وع عند ممومتها لما يقف من رايها فان صاحب الدنيا كلما اكلها
 الم شر واما الشجر الم مكر ومما وفيل الدنيا اخلع من مكر ومما
 كل غما امر انما سلا ومشتها كلوا ايامها وصاحبها الله بالوصفة
 وفارها باليعايج وانتر من شدة اسم او مومها بلاد نياي تشدد على اولياي
 وتوصي على اعزها من نكالي الدنيا بعير الانطى كقلا فمتك افلا او
 كما اذ ليتر ميتا يسه محمودة الام قابله يسه من موم كالما بالانضام
 والاماب وانتهى السباب والحق بالاسم والبرج بالحق والحق

بالنزل وانحيا لى بالموت فلت جكر عن النول السلا فاسم بر صبح
 من فيلتر في صغير انه فصر اذ انتم بعض الخلق يعر او يسير الغزال فنة
 يجلت عن ضريحه مستكيا بلقاء عاليه جمر له من الغر يعود الى جيل كاعيك
 مكتوبا لم يصف مودة فيه من اليتلاء
 اذ ارماد الدنيا يوم ابكية قبيته له صبر او وسع له صورا
 كرا مودى انى فار كيسة ميو قاتر عطر او يوعا تر يسيلا
 جمر وقع مع كليم الدنيا ناذة ممر اوق بالهنا انا فخر غي ذل لا تغتر
 ومن اعتر فولى **ان دعلا ايت كليم نعالا** بالهنا عنها فلت
 كليم ما خفره خلوة وبالحنت خيسته مزل قال عليه السلا الدنيا
 خفره خلوة وان ما يبيت الزميع يغفل او يجم حبكا الحري باخير عليه
 السلا ان كليم الدنيا مغرلا وبالحنت اسم فائل وفرضتة بعض الخلا
 الدنيا بسبعة امياء شبيها بالماء المالح يغري ولا يروى وبغيره واضيع
 فلت ونزل الدنيا تغري طامعها في حبها ومومت عطفها منها
 وكسبت بطل النعام يغري ويخزل فلت وموم النى يقطر بعض المواضع
 ماذ الشرف السمسر تقطع عنه وشبهها بالبرى الخاطف يعنه
 سرعة الزماب والاضار وبسحاب القيف يغري وكا يبيع وروى الزميع
 يغري بزمرة شمر يجرى من تلاله مسميا وبا علاج النام والشرو ر
 منامه ماذ الشيفك لم يجرى بزمرة شيئا الا الحسنة وبالعسل المشوى
 بالشم الزماف يغري ويغفل قال حبيبى فتا فلت ماذ الحري
 السبعة صغير مشر عم زدت ميتا حيا واهل ابيته ميتا بالافول
 انية تملك من اهابت وتتر لمرا عر عنك م تفلت ابر عباد رضى

ملا

الله عنده فانظر له اسم علم كونه الربيا محلا منزلة الاكرار والاعتبار
 فقال **انا مع الله** **علا** **لا** **علم** **ومعرفة الوجود** **الانوار** **تفسير الوحي**
 قلت انا وسم الله الربيا منزلة الاوصاف من كونها محلا للاعيان والاعراض
 ومعرفة الوجود الاكرار والاعتبار في مبدء الوجود فتقبل بتلقيته عليه وشرحه
 بهمتنا اية اوله من عن الله تعالى وتقبل على الاخرة قال بعضهم انا مكل
 الربيا كالتجربة المتأخر المتأخر والافرة من وراء ذلك البحر واليكشف
 انجذاب عن غير القلب بانكسر انوار الاخرة والابصار الجوان على ذلك
 البحر في سمر العترة والفرح كانه بحر يفيض من موج من موج من موج
 فتجاذب تلك الموج بعضها بقوة بعض فيفسد موج السموات من موج موج
 انفعالات من موج بعضها انكسارات وايضا لو بسكنت الدنيا القلوب
 وانعم لكثرت الروع الى من العالم فتفقد انوار عالم الاكساج والمقصود
 من ذلك هو ان يعلم الى عالم الارواح فضيوا الحق تعالى عليه ما ذا العالم
 السجل لتعرف منه بهمتنا الى العالم العلوي هو من سجدته انوار وامانة
 لا تترك في فاني الامتحان وبلان وفما الا ولوا البصائر المختار من اقل
 استاز اية بقوله **علم الله** **ما تقبل انهم** **الحج** **منزلة** **منزلة** **منزلة**
ما سهل عليه **من انوار** **قلت** **من علم الحق** **سجدته** **ان من عباده** **من ان يقبل**
الشمس **من انوار** **من انوار** **من انوار** **من انوار** **من انوار** **من انوار** **من انوار**
العلم **والعلم** **يسمعون** **الفرح** **ان يفرحهم** **عليها** **ويعزهم** **من عزهم** **وما هم**
غائبون **عزله** **ان شريك** **منقولون** **بما يعزهم** **لغلوهم** **التركيب** **بلان**
 ازاد سجدته ان يصحح لخصته من شاء من عباده نقصا عليهم وشره
 عليهم ابلوا المحروا من علم محض من مواضع الاعتدال له عناية به ينفردوا

ع
 لا الربيا التي هي افاء الشيفر
 الله افاء ولو بسكنت الدنيا

تفسير اولياء الله الذين اخوه
 عليهم والهم نحن فون

من انوار باطنية بلديتة واجلاوة من علم محض ما تسبل عليه السبل
 من اولياء الله الذين اخوه عليهم وامم من فون قال الذين فون والرباط
 ان شيا حيرتكم انفس الى علم محض وامم من فون والرباط
 حلتها الحريك وفترت عن عن فون له الاكوان علم محض ما غرك وباطنها عترة
 بكل ما ينزل الى عالم ما ذلة المتجذبات الجلالية التي تغيب انفسهم وتغيب ما
 بهو حير كثير في حيرة من فون الا فون بغير الاستكشاف وكل حيرة في حيرة
 واغنيام الباطن فيكم ان يتأق في فون تغيب القلب بغيره من من من من من العالم
 او يكون لغيره من ان فيا فيسلكه الله عليه ما يشكوه عليه وينغم
 لربه كذا له عناية به ليرحل من هذا العالم الى عالم الملكوت فاذا انقضى
 رحيله استوى عنده المحل والمز والعرى والازل والغنا والعزلة لا تحق
 ان كلام عن الله وعلم الوجود ميواد ومن امور العلم المتابع الخفية
 ان من العلم المتابع واية اشار بقوله **العلم المتابع** **من ان ينص**
العلم **شعاعه** **ويكشف به** **القلب** **فناعه** **قلت** **العلم المتابع من**
 علم القلوب ومن جملة التي تصير القلوب من انوارها وتجليتها بالانوار
 او تفوق من جملة التي تخليتها والتخلية فيحيث انواع عيوب انفس فيس
 وعبود القلب وعبود الروع وعبود اسمي يمحكم كل واحد من عيوبه
 فلهذا انظم الجميع فيل يصبغات النكاح الايات والايثار والاهما فيس
 والارضية والشمسية وتخل ايضا بالحلم والرافة والسخا والكرم
 والايثار والسخا والافلاخ الخمسة من شعاع العلم التي تشبه كنج النور
 من تلج البقير وبرد الرضو والتطليم وحلاوة الايات ومواجيم
 العزبان وينشأ عن ذلك مخافة الله وميمنة والحياء منه والشكوة

والغلبة انية وغيره لا تشترط من الاشياء الحسية والافعال
 من القلب من الفعل من الرض عن النفس ومبدا الرض عن النفس من
 حب الدنيا الى موطن كل حقيقة من حب الدنيا الى حب النفس والكل والحسن
 والغضب والسخم والبخل وحب الرياسة والفتاوة والبطالة والظلم والظفر
 وغيره من العيوب بل لا انكشفت مادة الامور عن القلب انفسه
 فيه شعاع العلم التي من تلج البغير ودر الرض وفاقتر ذلك لان العلم بالله
 نور القلب وينبعث منه شعاع يشبه في الضرر بتكسبه الرض من
 في الدنيا اذا زهر الدنيا انفسه صوره بالغير والرض والتفصيل وغير
 ذلك من الحماير فكشف الشعاع مفر على بصره الشعاع بلون فخره
 كلامه لك ان الالة التخلية مفرقة على التخلية بلون فخره الشعاع
 يتكسب به عن القلب فتاعه وينبعث به اضر شعاعه ويحتمل
 ان يبر بانفسه الشعاع في الصور نور الاشياء والاياء وهو انوار
 التوجه ويكشف الشعاع عن القلب ككشف حجاب الخمر وظلمة الكسوة
 فتبينوا انوار المعاجمة وهي انوار الاحسان والشرار اربع مائة وعلى من
 يكون في قلبه كلاله الشيخ حسرو الله تعالى اعلم والتخاطب ان العلم
 ان يوجب الخفية من العلم التتابع وغيره ليترتبه ما فيه انما بقوله
فمن علم ما كان الله الخفية معه فان لم تكن خفية فلا خير فيه كانه محجته على
 صاحبه وانما انما بقوله العلم ان فارقته الخفية بل لا والله اعلم
 فلت كما ان العلم ان تقبض الخفية فيع ما حبه من الغلبة واسبابها
 ويز من كل ما يستغل في العمل به ويرغب به ويل ما يغربه الرض فيكون
 عون له على الوصول الى معرفة الله والفر من صاحبه رضاء بار فيقارنه

الخفية

الخفية كانه وبالاعليه لانه حبيب محتر عليه كانه المعصية مع العلم اوضح
 من المعصية مع الجهل والخراب عنه ط الله عليه وآله قال اول الجاهل مرة
 واول العالم اذا لم يعمل عشر مرة ذكره الغزالي ومثله قول الشيخ ابي
 الحسن رضي الله عنه في حربه الكبير ما لو لم يكن لم يعمل بل لو لم يكن لو لم
 لم اقر به هو ان يفتد ولم يرض باحد من اهل زمانه فلت فزوده بعض الاحاديث
 اة الله يغفر للعالم ان يعير ذنبا قبل ان يغفر للجاهل ذنبا واحدا فلت
 من حجاب ملك الخوري الا ان اورد فيهم مرات مصر لعالم العالم والجاهل امان
 عزاب العالم اكثر لانه فزوده انه خير فصبه في انما ويرور وهو جهم
 بخلاف الجاهل لم يدع منه من او الخريب انما فيهم تحففت قوته منسما
 مائة العالم فيول مصباح العلم يستمر تاليه ما بلت اكثر من الجاهل اذا اناب
 وقر في جبر العالم من الخلال في ضم ما لا يحس الجاهل في ضم او ان في الخلال
 لة الا ان العالم والجاهل اذا امانا مع غير انما فيهما اذا انا جلا والحقا
 والله تعالى اعلم وفالشيخ ابو الحسن السلفي العلم كما ان في
 والدرهم ان شاء الله تعالى بقا وان شاء الله تعالى بقا وفالشيخ
 بمسافر العلم انما مطلوب الله تعالى من عباده الخفية ليدركوا
 الخفية مواجعة الا انما علم تكو ومقام غيبة في الدنيا والتملي
 كاربها وصره الائمة كالتصايف والجمع والادخار والمباينات والاشغال
 والحوال الامر ونفسه الا في ما لا يعرف من علمه من ان يكون مروي
 الا في ما علمه السلف وحل في فلا في الموروث او الواري في
 بالهجرة انتم كانه يما عن الموروث ومثله ما ذكره الاوطا او طابه
 من العلم انما السمتة تخص على غير ما هو في بعض ما جعل الله

العلم النوراني من منزلة وصية جنة عليا وسبيل تكثير العقوبة لزيد
 اع قال الشيخ زروق رضي الله عنه ومعه اشعار بان العالم غير النقي
 ليس بوارك ومعه نظري لان امتداد الموروث والعمل به في غير حوائج
 عكون الوارث واركا والعقوبة كالتبعية لا كالتبليغ والارث
 سود وفراقت الله العلم لم يبق له وما يقال من ان الله لم يبق له
 وفراقت الموروث عن الانبياء غاية العلم وثمة وهو الخسيس
 والمعرفة به كما في قوله تعالى لان ذلك واسمكة فاذ لم يحضر الموصي
 على عبادة بالواسمكة فاذ الا ورائه لقالم الراس اذ ليست مقصورة
 بالانفاق وفراقت الشيخ التولي الكبير ابراهيم في ان رضي الله عنه
 يقول في علمه وقت انما معلوم بعينه انتم محرمون بحرقه العلم
 بمصالحه ليسوا بعلماء وانما تقال اعلم وفراقت الشيخ انبي
 بمباد الكلام بمنزلة الموضع بليكاله من اراد تخليص نفسه
 من محنة العلم بالله التوحيدي ومن عكاه العلم التامع القناعة
 بعلم الله والانتفاء بنكره ومنه في القناعة عن الكلمات بزم
 انما هو من مريم واعيانهم وادبارهم الكفلاء بعلم الله ونحوه كما بان
 ذلك بقوله فتنى الله عن اقبال الناس عليك او توجهم
 بالغ الباطل وارجع الى علم الله في بيان ان الله لا يقدر على شيء
 بعرفنا عنه بعلمه اشرف من حيث هو بوجوه الا في من فلت
 ان اسلم الله عليه خلفه ليخبر في حاله غنوه او بخلافه
 بل بوجوه اعفك او اشغلوا بغيرك وتتمتع بوجوه من ذلك
 خارج الى علم الله فيك والحلا عليه اذ لا يخفى عليه شيء من امرك

ما عجل ذلك وفراقت به وانست بركه او مستورده انشوي
 بمنزلة من مريم واعيانهم وادبارهم بل ربنا انك ادبارهم اذ
 فيه راحة وتبريح قلبك مع ربك فان لم تقنع بعلم الله ولم تكتف
 بنظره وتماضت على ادبارهم وتماضت من انهم بمصيبة بضعف
 ايتانيد وفراقت بغيره اشرف من مصيبة من انهم بدارهم عن
 كان من اموالهم لستك الله وغضبه وسفوفه من غير محبة
 واقاذاية الخلو وبعثه عند في عزة بك وايضا اذ استغل الناس
 بركه واضلوا بانه اشغلوا مع ربك فان كنت مع ربك ما في
 ولا يكره في شيء ولا يكره في شيء كما قال الشيخ نسو فتن الجواب رضي
 الله عنه انما الناس قالوا في برعي وانما في في مجزورا
 اذ اصغيت مع ربي العنبر ما في من ربي
 قال ابراهيم القيسية رضي الله عنه لبعض اصحابه ما يقول الناس في
 قال يقولون انك في اذ قال الان كتاب القيسية قال بعض اصحابه
 بل هو كلام القيسية النعمي والله يعلم الله يعلم ان يكون مع علم الله
 يعلم غيره وقال بعض اصحابه ايضا لكونه القلب الوصف المزمع وما اشرف
 فيك من المقاصد وقال العمري في الحوار رضي الله عنه من احب ان يعرف
 بيب من الخير او يترك به بغير اسر في مع الله في عبادته لان من علم على
 المحبة كما يجب ان يرى عمله غير محبوبه وقال الشيخ ابو الحسن رضي الله
 عنه لا تشغل علمك ليصرفك انما هو علمك ليصرفك الله واركان
 كمال العلة موجودا بعلته تكونه بينه وبين الله من حيث هو في معرفة
 تكونه بينه وبين انما هو من حيث هو في معرفة زكي الله في لكونه

من علة تفكر على غير الله بما جاء في الكتاب من ان لا يعجلوا بالادعاء ان لا يعجلوا في
 الامر قبل الله وكفى بالله قادرا ومصرفا وكفى بالله علما وعلما
 وكفى بالله حاديا وضيحا ولما جاء يا ابيهم وبيهم بل وبيهم اليه
 ونصير اليهم بل ونصير اليهم عليك ووليا يورثك ويورثك
 وما يورثك عليه ام شمس من حكمته وجود الاذي من الخلق والياء الله
 فقال الله ابراهيم الذي عليه السلام لا تكون من اعناب الهم ابراهيم بن محمد
 عن رجل من مشركي بني كلاب عنده من رقت الاربع اذا رقت الاربع
 النعام النعام وسكت فيه واحتجب عاينه تعذر نقلها الى عالم الملكوت
 ان من النعام النعام في الجنة من حب الاكل والاولاد والاحتجاب
 والاعتناء من ملك الله تعالى وله به واداره بوليها ان يحل عليه ما
 ركت اليد نفسه والجنة روحه الاعب بالحب ما واز من نكره اكله
 واوكله له شمس جيرانه واحبابه شمس في كل النعام بانسه فاذا رقت الاربع
 ان ماذا النعام انكر ما وضو عليه رحلت الى مولاها ولم يورثها
 فتصوى الى من النعام اصلا بحيث ينكر وطنا ويتخوف من اقرها
 واما بلو بفتية انفس على ما يورثه من النعمان تحت كل الجلاله
 والعز ما رحلت من من النعام اصلا وكلما قوي على الاولياء الاذي
 فل على علو مقامهم غير المعز فانما امرى الحق سبحانه الاذي على
 ام الخلق اليه اذ من النعمان والمنفعة بلا باعل غيبه كما نكثرت سائنا
 بقلبه وروحها اليهم في عرفه ذلك من العروج الى الملكوت اراد الحق
 تعالى ان بن محمد عن رجل من مشركي بني كلاب عنده من رقت الاربع اذا رقت الاربع
 عن مشركه من مشركي بني كلاب عنده من رقت الاربع اذا رقت الاربع

اسم طائر محمدي (۱۰)

وَتَحْتِ مَعَهُ سَوَادُ ابْتِ الْمُحَبَّةِ اِنْ تَشْمَعُ غَيْرَ مَجْرُوبَةٍ اِذَا اُنْكَثَ الْمُحَبَّةُ
 وَكَمَلُ الشُّعُورِ دَرَجَتُهُ اِنْ شَاءَ اِلَى عِبَادِهِ اَوْ مَشَرَّ بِاَيْمِهِ بِاللَّهِ قَالَ اَلْكَاتِبُ
 اَمْسِرْ اَعْلَمُ اَنْ اَوْ لِيَا اِنَّهُ تَعَالَى حَكِيمٌ عَجُوبٌ اَيْتُهُ اَنْ يَخْلُقَ اَلْخَلْقَ عَلَيْهِمُ لِيُجِيبُوا
 مَرَاتِبَ اَعْيَانِهِمْ اَلْمُرَايَا وَيَكُنَّ اَيْتَاتُكُمْ اَمَّا اِذَا اَلْخَلْقُ بِاعْتِدَادِ اَوْ يَمِيلُوا
 اِلَيْهِمْ بِاسْتِشْرَادٍ وَمَرَاثِمُ اَعْتَقَدُ مَرُورِي اِحْتِسَانُهُ وَمَرَا حَسْرَتِ اَنْبِيَا
 مَعْرِ اَمْسِرْ فَلَمْ يَوْجُدْ اَمْسِرْ وَلِزَلْ قَالَ اَللَّهُ عَلَيْهِ سَلَامٌ مَرَاثِمُ
 اَلْيَوْمِ مَعْرِ وَابْتِ اَعْيَانِهِمْ اَلْمُرَايَا وَلَمْ تَقْرُرْ اَوْ اِبَادِ عَوَالِدُ كَذَا لِيَتَخَلَّرَ اَلْقَلْبُ
 مَرُورِي اِحْتِسَانُ اَلْخَلْقِ وَيَتَعَلَّقُ بِالْمَلِكِ اَلْحَوْثِ قَالَ اَوْ قَالَ اَلْيَوْمِ اَبْرَ
 اَلْحَسْرَتِ اَمْرِي مَرُورِي اَلنَّاسُ اَكْثَرُ مَرَاتِبٍ مَرُورِي مَرَاتِبٍ خَيْرٌ مِنْهُمْ بِحَسَبِ
 اَلْقَلْبِ وَكَمَلُ اَلْيَوْمِ يَصِيحُ بِرَبِّهِ وَكَانَ تَصَابُحٌ بِرَبِّهِ خَيْرٌ مِنْ اَنْ تَصَابُحَ
 بِقَلْبِهِ وَلَعَدُوٌّ تَصَابُحَ اَللَّهُ هِيَ مَرُورِي يَغْلِبُ عَلَى عِيَاذِ اَللَّهِ وَعَرَاثِ
 لَمْ عَلَيْهِمْ لِيَلَاوِ اَعْرَاضَهُمْ عَنْهُ نَهَارًا اَلْاَتَامُ اِذَا اَقْبَلُوا اَمْسِرْ اَوْ اَلْاَتَامُ
 وَتَضَلُّ اَلْخَلْقُ عَلَى اَوْ لِيَا اَللَّهُ وَصَبَرَ اَلْحَقُّ يَتَمُ سُنَّةُ اَللَّهِ اَحْبَابُهُ وَاصْفَا
 بِهِ قَالَ اَلْيَوْمِ اَبْرَ اَلْحَسْرَتِ مَرُورِي اَللَّهُ اَنْ اَلْقُوْهُ فَرَحَمْتُ عَلَيْهِمْ اِنْ اَنْزَلْتُ اَحْسِرْ
 عَزَّو اَحْكَمْتُ عَلَيْهِمْ بِاَبْعَدِ حَتَّى وَجَّهْتُ اَحْسِرْ قَالَ وَمَثَابُ لِي عَلَى اَنْ مَرُورِي
 سُنَّةُ اَللَّهِ اَحْبَابُهُ وَاصْفَا بِهِ فَوَلَّاهُ تَعَالَى وَزَلَّ لَوْ اَحْسِرْ يَقُولُ اَلْيَوْمِ اَبْرَ
 اَلْيَوْمِ اَبْرَ اَلْيَوْمِ اَبْرَ اَلْيَوْمِ اَبْرَ اَلْيَوْمِ اَبْرَ اَلْيَوْمِ اَبْرَ اَلْيَوْمِ اَبْرَ اَلْيَوْمِ اَبْرَ
 اَنْ تَعْلَمُ اَنْ اَلْقُوْهُ سَأَلْنَا اَلْمُتَخَلِّلَ اَلْاَفَامَةَ بِمَوْطَرِ اَلْعَزَّ وَالْاَبْرَ قَلْبُ
 تَرَكْنَا اَلْحَوْثِ صَبْرًا لَمْ اَكُنْ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ
 وَمَعَارِضَةُ اَلْمَجَاهِرِي وَبِحَزَا اَلْمَعْنَى قَبْلُ
 عَرَاثِ لَمْ يَجْزِلْ عَلَيْهِمْ وَفَتَى كَا اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ اَبْرَ

بهم بنوا عزرا لته جاشيتك **و** ثم فامشوا بار تلك المدايا **و**
 وقال بعضهم العجبة من العز وصور من اسر بر وبتا القلوب اذا انكش
 غيرك والارض انقلب على اعقابها والجماد ومن مجاد عر الله تعالى عظيم **و**
 وقال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه اذا انسان في مصفقا ذرعا بن الس
 بخت في ايت يقال يا امر كامة النضر يقين كثر لانه اعرا ابا عتر لا يلاهم اقم
 اذا نقر رماذ لعلنا ان اذ اية الخلو للمع في سنة ماضية يعني ستة ابي
 الله ورسله بل قرر لسنة الله تبارك وانكم احوال انبياء عليه انكالة
 والاشكال عار واع في نسر وبنه يا بيل ملك معم بعن انبودة الله مسمى
 محل الاذي من الخلو لالك عشر سنة كلكا جا او كثره وبله وجير انقل
 او المير نية لم تفر له راحن سير مملاد وتعليم ومعاظف اعبار ميوذ با اذ اية
 والانشغاف حشر لغو الله طر الله عليه في اوشرو وكرم وعبر وعظم وتزلا
 احكامه معه ويعر لم تفر له راحة وجعلهم طاقوا افتقروا لير بقر فاق
 ليعرب مسموقا ومات اعباروي مفتوقا وعمان مزبوحا وسيرنا
 على مغتر ويا بابا الشيف مسمو ما عتر فاق والחסر مسموقا والخصي
 مفتوقا حتى لعبوا ارباب الله اسم من يمس مراد بغفر الملوك ودفنه
 بهي ومووز ارة الحشير المشهورة عندهم ثم ما لا يحصى وفر سعي بالحشير
 واحكامه للسلطان والتميم للشيخ ثم لك الله بهي وفصم ارجفله
 بغراذ فاقول المختو كل ان الحشير فرتي نرى هو واحكامه فقال لهم الملك
 وكار يميل الى الحشير يا عزراء الله طار دغم الا ان تغنوا اولياء من الارض
 واعر ابعروا من قتلتم الخلاج واتم زوى له كل يوم عبارة وكافر دجسرو
 ومن الحشير كاسيل لكم انبه حتى تغلبوا بل الحجز جاجعوا الى العفلة

فصة الحشير مع التوكل

واعلموا

واعلموا ان مجلسا جاه اسم غلبت سوك وشهر القاسر بانكم غالبو عليه
 فقلتم وان موغلبكم والله لا تكسر عليكم بالشيخ حشر لا يفسد فكم احرا
 على الارض فالوانع بجعوا الى العفلة وير القاش والسير والعر او والامهار ملكا
 اجتمع للعفلة في ذلك حشر لا يفسد الجوانب الاربع من ربعه مسئلة يود فيه
 الاضي ملكا اجتمع للعفلة في المجلس بعث الملك انبه بانهم هو احكامه الى
 باب الفع من خال الحشير وتكر احكامه وادي حول الخليفة يعني من الشيعي
 وغير معاف انبه احرا العفلة يعني مسئلة بمسألة معاف الفاضل على ابي
 ليد ثور معاف لهم انتم ملوك الحشير فبقا الوانع فقال لهم ابيكم من مع افقه منه
 فبقا الوانع فبقا ابيكم من مع افقه منكم في علم وفز قفقه في علم شكر وند عليه
 ولا يعر موفد بكيه تغلبوا الحشير رجا لا تروون ما يقول في بيت الفسح
 وسكتوا ازمانا ثم قالوا ان القمل يا فاضل المسلمير يا شير يا شير يا شير
 ما ورا مكاف قال جود الفاضل وجهه الى الامير وقال له انك الحشير وافر ج الى
 احكامه حاج سيعدا وهو النولير من ربيعة مبادر ميع من يفعو الى
 الصيق باقر من يفعو انبه فقله فقال الملك في هذا الله لم ذلك شرع
 الفع ولم تفتي لم حجة لا يحل لنا ذلك فقال الفاضل يا امير المؤمنين ان
 القومية حشر في الاشارة على انفسهم حشر بانفسهم فاذن من مبادر ابيكم
 يفعو للشيخ ما اجل الفع يفعو مبادر الى الشيخ هو انكم انما سركم
 واكثر من صر فالله عز وجل يفعو يؤثر احكامه بالعبير بعور فاذ انتم
 اجعلهم علينا جعل العفلة مبادر فونه مبادر يعلبونه منه فان العفلة
 لا يعلبونه ولا يعلبهم يفعو العلم بيننا وبينهم باننا فرتك وهيبتر
 حشيتهم لانهم لم يفعو النجاة منها فانه ان قتل الحشير فرتك دامير

في الاضلاع بانه فكلب الايمان في عم قان وان قتل العلم او انقضا جيتي
 مصيصة على غيرته فقال له الامي ليدن في لغراميت ثم علف على الوليد
 وقال اقبل ما يقول لك انفاضة مجرم الوليد وهو مقلر سبعة موقوف
 على امر يربى ومنه ما يتاى ونسبوه رجلا فقودا نال كسيره ونسبهم
 ومنه يركون الله منادى ميم ابيكم مريغون الى السيف فقال الوليد رجل
 يقال له ابو الحسن الشوري فقال الوليد ماراتي كاتر الشريع فشر
 وثبت موقوف ميريغون فتعجب من سعة فيلانه فقلت يا منرا اعلمت
 لم فمت فقال نعم لم تغل ابيكم مريغون للشيعه فقلت له نعم ولم فمت
 قال علمت ان الرثينا صجر المومي باعيت ان اخرج الى دار العسوز
 واه او عي احتاج على باليعسر ولوساعة ولعل افضل يكلمني الشريسي
 فيسلم جميعهم ولا يقتل احد غني قال الطاعب معجب من فصاحتهم فقلت
 له اجب انفاضة متغني لونه وسالت عبيته على خرو فقال اودع في
 انفاضة قال نعم قال بفاقل اجابته من خلعت ومنه معيه باخيت الملك
 وانفاضة بغضته فتعجب منه وسال انفاضة في مسئلة غميضة فقال
 مراث ولم فقلت وقال له الله بخلفك واير من رثيل منط فقال ومن
 ومراث ان تصالنه فقال انفاضة الفضلة فقال له اذ اللربا غير
 واما معبود اسوا لاش فاضه الفضلة ومزايوع البطل والفقير والناس
 فرحنتوا واهتموا بغير انفعته في الثور اتته قال الله فيها ونعمه انفق
 قصعو من اسمته واما ومن في الارض الامر شاه الله انا امر صعي
 ان انا امر شاه الله انم اسمر النج جيهت انفاضة زمانا وقال يا منرا
 جعلت في الاما قال فعاد الله بل انا تاهت حيك تسميت بفاضة

الفضلة

الفضلة وليس فاضه الفضلة في انفاضة اليه يغضه وان يغضه عليه
 فافقت عليه الامام اما كفا في فاضه الشليسرا احرا انفاضة احد
 من عباد الله حكمت تسميت بفاضة الفضلة انما استكنى ان تقول انا
 على اير اير نور وجزال في فاضه حشر بكنى انفاضة ومنه انه في فاضه وبكنى
 الملك ليلنا في له الجنيير افهم من عتابة انفاضة في فاضه فاضه فاضه
 فليتا ايمان انفاضة قال يا ابا الحسن اجيب في مسئلة وانا اتوب الى الله
 يسير من في فقال اذكر مسئلة يا في نفسيهما بقاد عليه فاضه فاضه
 يمينه وقال انفاضة في فقال انفاضة في رابع راصد الى انفاضة وقال
 له انا ما قولك في هذا الله مراث ما ناسر الله لغيره فقال ان كل من
 في السموات والارض والاولاد الى عناه عبر او اما قوله لما اذ اخلقت فليان
 الله كثر اليعرب بخلفته لمع فقه قال تعالى وما خلقت الحجر والانس الا
 ليعبرون اي ليعي معنى كذا فقال اير عتاسر وغيره واما قوله ما اراد الله
 ان يخلق في معاد ارا في الا في الله قال تعالى ولقد كنتم تمنينون بالادع باننا
 من بين ادع وفولنا اير ربي منط فممن حيك انفاضة لغيره تعالى
 ومنه معكم انما كشم فقال اخبر في كيب من معك ومعناه قوله ومنه
 معكم انما كشم قال من معناه كشم معناه وان كنا معك بل انفاضة كشم
 معناه بالاعود والامر واليه وان كنا معك بالفعلة كشم معناه بالمشيعة
 وان كنا بالمعصية كشم معناه بالعلية وان كنا بالنعوة كشم معناه
 بالغبور وان كنا بالانكسار كشم معناه بالانكسار قال صرفت فاضه في
 هو فاضه فقال اخبر في اير الله منه اعلم اير من منط قال صرفت يا علي
 فيما فلتت واير اخبر في اير الله منه بجملته كذا فية قال وقامر قال لم

شرف فلا حسبي الله شرفي
 يسلمه مثل الله شرفي
 وقال الحمد لله شرفي
 وقال الحمد لله شرفي

شرف

بإذنية مرارة اسم على الازم مع الاسم ولو انهم رجفوا الى الله لكان اسمهم
 وادهم عنهم والشئ لم يكن لمصفت مائة في الحكاية من الشيخ وفلان
 الشيخ زروي رضوانه عنه وانما يترفع الشيطان بانسوا ثلوا الامية قال الله
 تعالى انه ليس له مثل على الذر وانوا على ربهم يتوكلوه وفي الشيطان
 كلبان اشتغلتا بمقاومة في الاماب وقلع الشياطين واد رجعت الى ربها
 صرمة عندهم من وقال ذو النون رضوانه عنه انك انما من ربك
 لا تترك الله في الازم من حيث لا يدري الله ما استعرب الله عليه فقلت ومن
 عرف الله ذاب الشيطان من نور علم يربى في الا الله ولله قال بعثتم
 فرغوا لانهم في الشيطان فيلله او ليس فرغوا في الله وكنابه قال اجل ولاش
 اشتغلنا بالله مبعانا او حشر فسيناه وبالله اتويعون ثم في حكمه
 وجوده فقال جعله **للعنوا البوعكلا** انية فقلت لم يخلوا الله شيئا
 عبثا فان تعلم ربنا ما قلنا هذا بالاسم على ما يجهاد الشيطان له حكم
 او تما ايجاس عباد الله لانه العنوا البوعكلا اذ اراء اعروا بكنبه من
 الى سيره واتجنا الى حينه فيكعبه او لانه الثانية فيما الحجة على عباده
 بلا اخلالوا او لانه لانه انبعم على وعيتم ام قال تعالى في ملكه الحجة
 الباقية انك كنون منكم في اللعاق تمتع فيه او نكح ساخ الافراد وتلك
 النفس وانما في الاربعة ظهور منية النور في محارة وبعارته به لاوله
 حكم في تسليم الشيطان على الانتقاء والله غائب على اوه وهو الحكيم
العلم كتابه روي ان الشيطان نفي لسلطان عبر الله التفتت
 وهو يخطا فقال له سلا فيك بالغير من ابلست وايست ورحمت
 الله فقال يا سلا انك والله تعالى يقول ورحمتي وسعت كل شيء وقاه

ليحوش

ش

سلا انه يقول حبنا للمؤمنين فيقول ما يري الله من التقوى فقال التقوى
 صفة العبر والرحمة صفة الرب واد العباد من العباد في علمهم سلا جوابا
 قلت وفي كتاب باء ما في الشبهة منية علم الحكم المعروف واقا على
 نير الجمع ما في حجة وصحة والتفوي بعله وعله بغير وصحة والكل منة
 وانية لا يعل على بعله ومن يعلوه ثم ذكر حكمه كنهه وانفسر فقال
وحي عليه النفس ليس اسم اقباله عليه قلت انما في الحق
 تعالى عليه النفس ليس اسم اقباله وتوجهه الى ان النفس لما غلبت
 عليها البشرية جزها اليها من داتها فيم يكر الى ارض السموات وانث
 داتها تير ان تفرج بها الى سماء الحقوى وانما احيانا من تير ان تير
 الى اطلما من عالم الاصل والحق وان تير ان تير ان تير ان تير ان تير
 في اقل عليم من تير الشكوى في عالم الاشياء وان تير ان تير ان تير
 الى عالم الارواح من داتها تير ان تير ان تير ان تير ان تير
 من دواغ اقباله عليه وسلا لولا ما يدبر النفوس ما نفوس منسي
 الشاير من النفس والشيطان نعمتان في اباير اذ لولاها ما في كذا انية
 ولا نفوس منسي انية ولولا كذا كذا في كذا مواضع العبد رضوانه
 عنه اذ انشكر انية احمر بالنفس في لولا انما الله عن غير ما على
 لا يفل الله وعيها يبيك من المعنى الذي ذكرته ومما انفق في الاطنا
 من لم توفي دعاء وعجب بها والحايل ان النفس والشيطان والربنا
 وانما من فواطم لم فطعوا به الهوى موصوفات للحكم لولا روي
 للتفوي وسلا من الله انشوي والنفس اصعب من الشيطان انش
 عمر مثل وانث به شفيق وهو افصح من سعي شيطان في فطع الهوى

وصى الحق تعالى عن شهوده وصعبه وشهود نور ذات الحق عن شهود
 ذاته فيمغله انشاء على الله عن الانبياء الى ما سواد اذ لا يشهد
 في الكون الا اياه ويشغله حقوق الحق عن الانبياء الى ما سواد
 ان يصير اذ لا يصير مع العناء ما يفي الاغفر والقيام الانا فينبغي
 الحظوظ في حقه حقوقا انتم اذ في لواء من عشر الحقة الارض الحظوظ
 في لواء الاذن والتكثير والرسوخ في التغيير لواء الله ووالله والى الله
 بل يصير لعمري ان سواد من تخلصت ارواحهم من طلب الحظوظ في حلة
 او موجهة نعتانية او روحانية ارضهم منهم عمل اوله من الله
 فيستحيون ان يكلموا عليه عوضا او غير ذلك اياه ذلك بقوله
ليست المحبوب الغنى من جوارحه محبوبة عوضا ولا يملك منه غنى ضا
 قلت لانك ان المحبة انتم تكوون على الحروف والحظوظ ليست المحبة
 وانما هي مصانعة لفضاء الحاجة بمراعاة احد اليك فيه او يربح عنه
 بانما احب نفسه اذ لو اغفر نفسه فيه واعية قال ابو محمد روي رضي
 الله عنه من امير العوض تغفر العوض انية محبوبة وايضا لما لب
 العوض انما هو بايع يربح اليك لينالوا الحب مقتول محبة فيكون
 لا يربح على سوي مضادة وفي مقتول له قيل
 في الحب على الجور بل هو انصف المحبوب فيه لسمع
 ليس يستحسن حكم الاموي عاشو يملك تابع المحبة
 وما لا يستحسن ايها في المحبة والاموي اظن ان الحق او الكساية من اجل
 الجبر من المحبوب او الشكوى بذلك بل الواجب هو ان تجلوا وتغير على جوار
 المحبوب حتى يفر بما يطلب وفي ذلك قيل

ان تكون الامور بما انت عنها اعمل الوعد واجبا يا منعه
 قريحة من ميا الامور وشكوا اذ دعوا الى الامور فلان انما
 لو ومننا ما بار الله وانا لا عطينة كل ما تشاء
 وقالوا انا
 احب دينة ما البغير به نرا والحسرة ملكا جاراه على
 وانفس عن كراكر ميا ابل لواء وانما وكراكر رطل حلا
 يامر عن ابو عن في محبة لا انكسرة منه لا صرا ولا مللا
 واركتبت قلت المحبة هي اخذ ارب بقلب العبريكت لا يلغيت الى
 غير او اخر جمال المحبوب لمجبة القلب حشر لا يجس متاعا للانبياء
 ليسوي المحبوب بمن وفاء الانبياء تغفر الحب على قدره قال بعض الناس
 لا والله ان احبب مفاكت وكيف وخلص من مع خير منه فانتفت مفاكت
 فتجده الله من محبة ترحم المتجدة وتلغيت للغير وتزلزل البصر اذا دعا
 محبة سير ثم احب شيئا او استحسن شيئا من الامور او استحسن شيئا
 او خاف شيئا من محبوبة هو نافر المحبة او مدعيها و مراد عن العبر
 فيه محبة شوا من لا متجان ثم علل الشيخ كونه المحبة على
 العوض من خولة وقال **ان المحبة من يربح له ليس المحبة من يربح له**
 قلت الحب في الله متوال في انفسه وقلبه فيه ويروى من جنس
 من اجله كما يصح له على التعلق الاله جانب انما اشبع عليه تساويف الانواع
 انتم عليه او لا بالاجساد وتانيا بالامراء وقللك واعطاك اكل فانزروا
 الكون كله ثم فيه كما ترى فان تعالى واتيكم من كل ما سالتكم وقال
 خلق لكم ما في الارض جميعا من اسباب محبة العول واما محبة الخوام فهي

وسكتت بذلك واستحلته بفقر فكر منها وملكها بملك الكون كله
 ونعبدت تخم بالحقيقة كلها اشترت بجزء انفسها الانقاذ
 بكون ملك نفسه بفقر ملك الوجود باسرها بلوا بحجامة النعوس وحمارتها
 بماذله المهادير ما تخفون سيرة الشارب اذ لا يخفون الشارب الا انفسهم
 بخالصة الامور ومضى العواذر من فروع عواذر نعسه حتى استوعب عنقه
 العز والنزوال العفر والغنا وغبر ذلك من فقر ومات النعوس بفقر تخفون
 سيرة ووصله وملكه بفقر على تغيير كسعي من نعسه بلا سيرة له دوما
 وضواقا ابو عثمائه الخير كما يكمل الرجل عنتر يستوي قلبه في اربعة
 اشياء المنع والعكاه والعز والنزول بعينه انه يكون عنتر التراك العز
 والمنع كما العكاه بلا ينقبض من واحد منهما وقال عنتر بن قبيص رضى
 الله عنه فردد علينا بعض اصحابنا ما اعتلوا وكان به علة البكر بكتش
 اخره واخر منه الكنت طورا انيل فان يعجزت قوة يقال في تحت لعنة
 الله وقيل له كيف وجرت نفسك عن قولك لعنة الله فان كفو له رجلا
 الله وحكي عن ابراهيم ابن ادم رضى الله عنه انه قال فاستر في الاصل
 الاكلوي وات معروذات كشيء وكب يومه وكان به رجل يجتر الحكايات
 فيضج من انفسه وكان يقول راتبي وقتنا مع كذا انتر في عجاو يقول
 ملكنا او كان يا خن بلحيتي ويترن بك على حلقه والناس يضحكون منه
 ولم يغير ذلك المرب عنده امره منتهى كما اخبر منسرتا بن ذلك ويوما
 اخر كثر ما جاء انتقام مصعبه ويوما اخر كثر ما جاء انتقام
 انتقامه بالعلم وقال بعضهم حفيظة زوال التور من القلب مع لفاه
 التور كل نعسه من غير اختياره انه يكون عليك ما ذا اوجر المير ماذا

العلاقات

العلاقات ونعسه بفقر من عالم جنسية ووصل الى مقلة فرسية
 وكان كما قال الشاعر
 له انتم طوع ولا ناع عيسر بعشر قبل يوم مرابط غير
 وكما قال سيم ابو العباس بن العوفي رضى الله عنه ومنه المعنى
 بئر الله من كمال اعطى الكفاية ولا مع صباغ كثر اشكلا منه
 ما قد حجاب القلب عن سيرة عيسر ولو كان لم يجمع عليه قتلا
 فان عتق عنه حلقه وكتبت على منكب الكسوف المصطفى
 وجاء من يد لا يسامعه شمس ايناسه ونكاهه
 اذا سمعته النعس كات فيهما وزال عن القلب المعنى غامد
 بل هو لم يجر المير ماذله العلاقات فليست على سيرة كما ميل ولا يعزى من عروما
 مضوحان عليه ما تزل وماذا الاكل انما مع مر اسعده الله بوصله
 الى شيخ التريسة واقام لم يزل اليتى بلا يكتم في السيرة ابو لوجع العلوج
 كلنا وصحب الطوايف كلنا ومن الود وفي الافلاد فيه امر اجف طينا كثيرا
 ومنها كثير واعتزلنا كثيرا اودى كثيرا او فرط الغزاة كثير او الله ما ربنا
 فلو بنا ولا فقا حلاوة المعاني حتى صحننا الرجال امل المعاني ما في حروفنا
 انصب الزاد امرة ومن التخليج الى القبا ومن الانكسار الى المعنى ما فلت
 فرفا الحضي من من انكسفتا التريسة وما بغى الامم والحقا بعلي
 بالكتب والسنة فلت لم يفصر الحضي من انكسفتا على الابروحات
 الحضي من انكسفت على الله ويعزى فورة الله وانما اراد ان يزدانه مدعي
 كثير من مجزوا من زمانه منهم ومغربة الحضي من وزرور رضى الله عنه
 فقا من انكسفت على تفكير صروما منما بليست بمصومير بئلا

جواب قول الحضي من انكسفت
 التريسة وما بغى الامم والحقا بعلي

الورع بل افعال بيننا وبينهم / الا قوم وجع نفوسنا بلو غنا عنها الوجعنا
 انفسنا بالحقة / كما يكر انفسه عنها / الاموتها وموتها به حافية عوايرها
 قال الشيخ ابو عبد الله من علم ميت لم ير الحو وقال الشيخ ابو القاسم المني
 رضوان الله عنه لا دخل على الله الامر باير اما بالبقاء / الاكثر انهم هم الموت
 العظيم او بالبقاء / الاغنى انهم تغيب ما ذل الكفاية وقال بعضهم
 كما يخل على الله حشر يوت اربع موتات الموت الامر وموت حافية انفس
 والموت / الا سوء ومع احتمال الاذى من الخلو والموت / الا غير وموت الخرج
 والموت / الا فاض وموت ليس المرغبات قال القسطنطيني رضوان الله عنه واعلم
 ان طمحو الله تعالى ليس فيها معارضة ولا مقام بل من طارز او احوال
 جعل الله جميعها احوالا وانصارا ومم سجداته بصوت وعركه ويم
 عبه ومين / الا ارباب وحركه وانما المعارز والسافات في الزكوي
 الى الملوقات واتباع العقائد ومم ساعدته النعير والوفوي
 مع الحس والحسرة وعن كسفي الغلما يتغير ذلك كما قال صاحب
 المباحث / الا طليئة
 واما النفوس متاجر في الخلق والحو وكما علمونا
 ما فقهوا اميل الى دليل / ومم بصي بالسي والمفيل
 فرسله / الا هو وعان / لينجي النفوس بما استعبد
 الرواخر كلامه / وقال اربابا من التائير من تجببه الجماهرة عن الضامن
 فتصلوا عليه / الا هو الفتحو بينه وبين الغاية النفوس ومما
 الخلو فتبعا وتة اخرج على منهاج واجر قال الله العظيم لكل جلفا منكم
 ميرة ومنهاجا ولكل وجهته هو موليا باستبغوا الخيرات وكل شخص

افا

انواع الموت

الشمس على غلغلة

افما يعني عروته الله خصله الله بها ولن لا كان النفس والكسب
 يضعف المتكلمة لتضعفها وكثرتها عن اختلاف الهمم لا سيما من حيث
 كسبته على علم الحكيم بانه ابعز الناس عن الخطيئة ما لم يراكم الله
 بفتح فذللة التفسير في كل كلمة تحتها حكم من لم يبعثها فيستأنه من هي
 غير متمر وممنها وقع الاثنا عشر امته كغير امر الصوفية على
 ايم علماء العظيم عن فاضلهم للكبيرة الزرقية والبرعة والفضل
 ومن الخصوصية فيخصه ذلك لا عانة ستة الله التي فخلت من قبل
 ولرجل ستة الله تبريا ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللعننا
 عليهم ما يلبسون وما ملكت الامم الاثنا عشر لا يقولون انا وجرنا
 اباؤنا علم امة واقا على انا ارم مقترون في خط ان الانسا اذا
 جال مع النفس في ميراثها ما من ماعت من بها وكبر ما من الاضاف
 الحاجة بها رجعت نفسه الى اصلها ومن الحفرة التي كانت فيها
 اذ لم تترك بينهما وبين الحفرة الا الحجب الكملانية ملكا تخلص منها
 رجعت الى اصلها نورا من نورها فاب كملان في طيات عنقه ياقوتة
 مكنونة تكو عليها اصداق المكنونات كما اياه ذلك بقوله جعل
 في العالم المتوسط بين ملكه وملكوته ليعلم جلالة قدره بين خلقه
 وانما جوهره تكو عليها اصداق ملكوانية ٤ قلت
 من عظم الله سبحانه من الاثنا عشر وجلة نخبة الاكوار اجتمع فيه
 عالم يجمع في غيره فيه ملك وملكوت ونور وملكوت وغيب وشهادة
 وعالم علوي وسفلي وفرقة وحكمة وحس ومعنون بغير جعله الله ايما
 الانسا ناس في العالم المتوسط بين ملكه ومم عام الاثنا عشر وملكوته

بسمي جبر و ملائكة و ملائكة و ملائكة
او تقول في صلاة و هو على الشيطان

ومع عالم الارواح جلست ايتها الانساء ملكا بفتح فبكونه كما به اسم لو
 الجمادات والملكوتيات فبكون كما ملكوتك ولا كبر جعلك وكبار ملك
 وملكوت لظنهم في بيتا بالمجامة والمسامرة والزلزال فخصمت بالخلافة
 وتفرقت لجل الامانة ثم منعت بالنعيم وانكسر الوجود الكبر ثم انقضت
 انقاس على قسمن منهم من غلبت بشرتهم على روحانيتهم وملكهم على ملكوتهم
 وظلمتهم على نورهم فيفجوا كلمة الاكوان وينعوا امر الشتم والعيان
 ومم عوام الخليل ومنهم من غلبت روحانيتهم على بشرتهم ونورهم على ظلمتهم
 وملكوتهم على ملكهم ومم الخواص العارفين الشاردين الذين يجامرون
 نعيمهم في ميراث الحيا ومم محال الامم منكم الشاكرين والفيج
 ومنهم السلاخو المتجيب كل واحد على قدر صفة في محبة سير لو كلامي
 كلال الشيخ ان الانساء ينسب زاي على البشرية والروحانية لانه قال
 جعله في العالم المتوسط بين الملك ومم البشرية والملكوت ومم الروحانية
 فيقتضيه انه ينسب ثابته بينهما واشتقاقه ان الانساء من المجموع من
 الجبر والروح وهو بنصفه عالم متوسط ايدوي مركب من ملك وملكوت جلم
 فان جعلك عالما متوسطا بين ملك وملكوت لاجلهم المراد بسهولة ان
 لست ملكا بفتحك وملكوتيا بفتحك بل جعلك متوسطا بينهما ايدوي كليا
 منما ادور روح ولا كبر عبارة الشيخ فيها الغاى وتدفقوا انكاه وعلمنا
 كلة اشارة وانما جعلك بين ملك وملكوت ليعلمك جلالة قدرك وخفاة
 اولي فان تعال وفكر فثابته اذ وقال لغر خلقنا الانساء في احسن تقويم
 ونعلم ان ايقا انه جوده فيسيرة مصوتة في صوفى نعيم ومم الكون
 باسمه فبكونه عليه اصراف ملكوته من عرشه الى ريشه فبث ايتها الانساء

الانسان هو المجموع من الجسد والروح

فقول عليه السلام كثر فيل وناح في الارض والطير ايدوي مركب من خلق وروح الخ

كاتب المصنف

كاتب المصنف في صوفى الارض تغلق واسماء تغلق والجمادات تكتشف في
 والحيوانات تغرق وتبعط والجمادات ترفع عند واث في وسطه الجميع
 بالاجلاد اذ ايدوي بطا والشمس والغمر فيسرا له اثار فيه فبث جوم
 (صوفى) وباب الكون ومراة عليه قال الشيخ ابو العباس المرسي رضي الله
 عنه الاكرام كلنا عيسى معصرة واث عبر الحفرة وفرد ورد بعض الكتب
 يا بواي انا بزل الانوار ما لي بزل في بعض الاكلام المروية عن الله عز
 وجل يا بواي ان خلقت الانبياء من اجله وخلقت من اجله فلا تشغل
 بسلامة له عراثة له وفخر فالواء عجائب الانساء اذ الوجود كله منكم
 مبدع ومو نعمة من العالم الاكبر ومما ينسب اليه العباد من المرسي رضي الله عنه
 يا فانها به ممد عرسه انظر في مبدع الوجود بانسه
 انا انما الطريقة وحقيقة يا جادعا من اللام بانسه
 وقال المباحث
 يا سا بقله موكب الابراج واحفاجه جيسر الاخر ايج
 اعقل فبث نعمة الوجود الله قال غلام من موحود
 اليسر مبدع العرش والكرسى والعالم العلوي والسفلي
 ما الكون الارجل كيسى واث كوه فكله صغيسى
 فلت انما يكون الانساء نعمة من العالم او كونا صغيسى امام تغلب
 روحانيتهم على بشرتهم ومعناه علم حسم فبطل اجينز ملكوتيا جيسر وقياس
 من استولى على الكون بامر له بهما من العالم الاكبر والكون نعمة من
 وفي ذلك يقول ابن العارضي رضي الله عنه
 وايدوان كثر ابراد صوفة فليس فيه معن شامر باجوة
 اذ ايدوي لم يصعب ارض واسماء كما يشر ذلك بقوله (الكون من حيث جفت انبيسا)

وكونه على خلقه واما ان غلبت روحانيته على بشرته ومعناه على حسم وفردا الخ

ولم يسعد من حيث ثبوت روحه تبتلا
اقتضت وتكثرت من كثرات الخيبر عرجت الى عالم الجيروت فلم يجيبها
الله ازفروا سماوات واطلوا واعزوا كسر واطرسي بل يصير ذلك وجودها كمنه واثام
ومن الزموا عن القار مير اذا انظر والى الكون باشر له اب ورجع ماء
قلا انشروا ما ربه فلبهم كنفكده ومم فتباوتون واطلوا فتم بالكون منتم
من يصير عنهم كمنه ابضة ومنهم من يصير عنهم كمنه خردة وذلك بحسب
اقتضات الفكر له وضيغها فكلما اجالت الروح في بحر الجيروت صغر الكون عنهما
حشر لا تحشر به ولن ذلك قال بعضهم لو كان العرش في زاوية من زوايا قلب
العارف ما احشر به وقال اخر العرش والكرسي فكلما كان في زوايا
منه انما اخفا مواعيد غير انقاد الجبال في روض الله عنه والعرش والكرسي
في كل قبضة ثم فيلا كشي الكون فيضمحل ويتحل عالم الملكوت بعالم
الجيروت جلا بقاء الى الحيوانيات موت ومن لا يهتدي الى القار مور لا يهتدي
غلبت روحانيتهم علم بشرتهم عباد وارواحنا يسر ملكوتهم اسبابهم
مع الخلو وارواحهم مع الحيوانية وقد وسعت اثنا الانتان الكون وحصل
من حيث جملته نيتا وبشر نيتا وميكلا المحصور ولم يسعد من حيث
ثبوت روحانيتة لانه روحا فتطلة بعالم الجيروت المحيية فلكا تكثفت
والخمير ومن الميكلا في فتحة الغميرة ما فنجحت بالحكمة وتغيرت
بالغرة بتازات البشريته كشيعة جيب السموات والعوالم من محجوبة
ما اذا فلتجت بزوايا الله واخرى عنها باب الخيبر رجعت الى اصلها فبالتلك
يجي ما فلتا الملكوت والملوك في كل قبضتها فلم يسعد ما هتدي ازفروا سماوات
واحيه من كسر واطرسي ولن ذلك فيل العوالم فلتا الارض واطلوا السماوات
وفي الحريث الغريبي يقول الله تعالى لم يسعد من ارضه واسماواته ووسعته

قلب عبيد المؤمنين في الدنيا والآخرة والله تعالى اعلم بالصواب

بجلا غير من انفسهم غالبة عليهم فتقلبنا ثم كلفنا محمودة انفسهم قايذا
 نفير من اعلت انه لا يلزم من قسوت الخصوصية ومرا الوكابة والمعينة
 او الحزينة ومعنا ما واهر عمو وصف البشرية بالخصوصية محلهما البوالس
 ووصف البشرية محلهما الضمراي ونزله اختفيا الاوليا والانياء والاميليا
 عن الناس لظهور اوصاف البشرية عليهم فكيف تعرفي كمالها كمالنا كل
 وبسبب كمالنا شرب ونياب وبتنوع الاعتناء بما يعيهم الامارات
 الله سبحانه وقاومهم الاكثار على الانبياء والاوليا لا الاعتقاد بهم
 ارا اوصاف البشرية شيئا ثبوت الخصوصية مفر من الكفار في غير
 عليه الشك وقالوا ما من الاثر في سواد كل الكمال ويقتضي في الاشوا
 في الله تعالى عليهم بغير شايهما مبالا وقالوا لسلطاننا من المي سلبتي
 الانية بهذا الا اوصاف الله كمالا لا ينفك لا يجمع البشرية عنها وهو موقوف
 مع خصوصية النبوة والوكابة واقفا الا اوصاف الله من موقوفة كالحس
 والكبر واليقظ والعجب والرياء والغضب والقلو وخوف البغى ومم الراف
 والنزير والاختيار وغير ذلك مما لا يبر من التكميل منها في خصوصية النبوة
 والوكابة وفن تفرق فوله اخبر من اوصاف البشرية في كل وصف منافق
 لعبود قبيح لتكوه لئلا الخو عجيبا ومن مفرقة في ربا اما جوعا انبسي
 جنكبيمة منها واجبا لانه معصوم من جميع انقلاهم واقا جوعا انولي
 فليست بواجبا لانه محبوك مفر بصرفه شيء من ماذله الا اوصاف المن
 موقوفة على سبل النبوة والانية والاتباع ووجود خصوصية لا كند لا
 يجري عليها وانزوع مينا مفر بصرف من انولي الغضب مثلا وانفلي
 وانزير والاختيار وغير ذلك لانه لا يريح بغيره ويسر في النجبة

الرب

الغالبية

الغالبية وفرت كونه للو لمعجزة ومجرات وزلة وزلاتا واكثر ايجاعا
 وفيه الكثير اير في القارو جعلت ثم قالوا كاه او الله فورا مغرور اقال اجي
 عكاه المة ليف شع لو فلي لدا انكوه ممة القارو مع غير الله اقال الام
 كشم ضرب مثلا لنور الخصوصية مع نور طمعة البشرية الحسية فقال
 اما مثل الخصوصية كاشل في شمس انما كاشل في الامور وليست منه
 تارة يعش في شموس اوصافه على ليل وجود لا وتارة يغيب في ليل عند
 في ظل الصدود لا ما انما لا يستمر في الليل ولا في النهار ولا في الليل
 فقلت مثل نور الربويته التي اشر في الله في قلوب اوليائه ومنه يظهر
 البشرية كمثل نور الشمس اذا اشر في على الاقار ومم العفاء التي في السماء
 والارضان اعضاء قبل ظهور الشمس كمثل ليمر فيه نور جلاء الاشر في عليه
 الشمس مع نور اصا ميا بنور اشر ليمر في ليله واقا موم نور الشمس
 كثر في نور الربويته مع مستودع في كمال البشرية في جلاء الاراد الله تعالى ان يقيم
 خصوصية عبدي اشر في ذلك النور على طام البشرية في مستودع روحانيته على
 بشرية كمال في البشرية اشر في البشرية كمالا نور اجنورا البشرية ليمر
 منها وانته وارد عليها فتارة في كماله شموس اوصافه ومم الوجود والعدم
 والبقا وبدا اوصافه السلبية والوجودية والبقا والمعدومة على ليل
 وجود في الوجود الكيف في كمال اوصافه السادسة العرفية بظهور
 اوصافه العرفية الازلية فيقو الوصال وينصب الا نفا وتارة يغيب
 ذلك النور ويغيب عنه ويكفي ان ياب كماله في ترجع الى مشود عجب ديتا
 ودي الى حدود لا ومن احوال الوارد الا لا يجر اذا جاع على الانتا غير
 عن نفسه وانكسر عن حبيب كاي في الاوصاف ربه ويترك وجود نفسه واملا

ماذا انكر الوارد رجع الى شهوده بنصبه بريد اول الشهود عبودية ورجع
 ذلك انوارا باطنه فيكون باطنه نور اعل النور واما كلامه تارة يغلب عليه
 ذلك النور وتارة يغلب عليه الكلمة اي العبودية فيكون الوارد ليس من
 الانساق من حيث بشرية كالكلمة واد عليه من حيث روحانية كما ان نور
 الاجل ليس من ذات الاجل لانه واد عليه من انوار شهودها عليه
 وما هنا مثال اخر وهو الحبيب والعجبة اذا جعلت في النور ونجت عليها
 ما تبار بها من جنس النور وتكسوا النار العبرية كدو العجبة كلما ملأ
 براد جمع الحبيب حبيب او العجبة حجة كذا البصرية اذا استولت
 عليها الروحانية طار كذا روحانية معنوية كذا في الانوار والقسر الايام
 وانما ان النار من انوار على ثلاثة اقسام قسم نور حركه ابا الحس
 ولم يصعد من شعاعه شيء القام وهو العواء وقسم استوار نورهم على قوامهم
 وبالحضم وهو المجزوبون وحضر لانه وقسم امتلا باطنهم نورا وقسم
 شعاعه على قوامهم فاستول على القوام على انوارهم وهم انوار الكون
 الجنب الذي انوارهم في قبة الله تعالى اعلم ذلك في النظر في التوكل
 الى الخصوصية فقال **ابو جوده** اثاره على وجود اسمائه **ابو جوده**
اسمائه على ثبوت اوصافه **ابو جوده** اوصافه على وجوده **انه انفعال**
الصفوة الوصف بنصبه قلت **ماذا في حقيقة الترتيب** **ابو جوده** لا يعمل
 ببر اعل وجود انقادم والترتيب والعلية والحوصل والافاد ببر اعل
 انوار به حجة لا تغارفة انما ان يفتح الوصف بنصبه على من وجود
 الا وجود المور ومنه انوار اهل القام من اهل الباطن فاهل القام
 انوار وجوده الا وجوده اسماء والصفات ولم يفرزوا على شهود انوار



عليه الحشر عن شهود المعنى والوهم عن ثبوت العلم وشهود الكلمة عن شهود
 الغزوة واهل الباطن لما في قلوبهم من الاغيار وبعوا نفوسهم للوحد والفتام
 فتح اسمهم بصيرتهم والاطلوع على مكنون نبيهم جلاء ابد والحبوب الوجود والنبوي
 عن نكاح بصيرتهم كل موجود اذا مال ان تغار (العجبة موصوفا او تقود بنصبه
 على من وجود الصفات وجود انوارها من اوصافها من الخصوصية ان ختم الله
 له اوليائه ولم يشاركهم فيه غيرهم ثم يتر اهل الجنب من اهل الشلو واهل النور
 من اهل الترتيب فقال **ابو جوده** الجنب يكشف لهم عن كمال اخائه ثم يرد في
 شهود صباية ثم يرد في التعلو بل سماوية ثم يرد في شهوده **ابو جوده**
والشاكوه على كسر من الغنماية الشاكوه كسر بانية الجنب ومير لا كسر بالعبودية
ويجاء النقيض **ابو جوده** في تربية ومثل في تربية
 قلت عباد الله المخصوصون بسر الخصوصية هم عيسى وم علي فسمي
 منهم من يربوا الجنب ثم ينجوا ابا باب الجنب يكشف لهم اوصافه من غير علمهم
 عن شهود انوارهم في شهود نورها وما يبيحكم ادواصكم احلا وينكرو
 انوارهم الا ان مغلوب ثم يرد من شهود انوارهم **ابو جوده** **ابو جوده** فلا يربوا
 صباية الجنب كمن انوارها وامتارها وينكرو الاثر ثم اذا شمس الصفات تعلو
 بالاصفاء الشاكوه لهما ثم يرد في شهود اثاره فيقوم باحكام عبودية
 والشاكوه على كسر من اميست لونه بوجوده اثاره على وجود اسمائه
 وبوجود اسمائه على وجود صباية وبوجود صباية على وجوده انه كما انوار
 منسابة الشاكوه ومن شهود انوار بانية الجنب ومير ونامية الجنب ومير
 ومن شهود الاثر بانية الشاكوه كمن ليس بعبودية واهل اصحاب انوار الباطن
 الاشياء بالانوار لا في طاهر بعينهم الاشياء بنصبه ليد في النقيض (الغزوة)

شرح في الشلو
 من اهل الشلو
 الجنب شهوده

كالقادر والقدرة والعلية للعلم
 وهكذا شهوده

كشتمود الوجودات والاعمال بالاسماء كما من ارج ترفيقه ومن ارج ترفيقه ما اذا
 ولا مع اجتماع الاله المتصرفين جميع للاسم انما اسم الله المجزوء بعرضه
 الزات وتكون مجموعا بانه مجتمعا معا في مقام الابدان والارزاق كل من المترا
 في الترتيب لانه فاسم الله المجزوء واما الابدان بخلافه المجزوء بانه كل مجزوا
 وهو نادر اذا الغالب على الناس السلوك في الجنب والاعمال في الشاذ لغير الغالب
 عليهم الجمع بين الجنب والسلوك واول دفع ومعنى الجنب هو اختطاف الروح
 من مشهود الكون الى مشهود المكون والاسم اة الناس في الجملة على اربعة اقسام
 سالكون مفضل مجزوء مفضل سالكون ثم مجزوء مفضل ثم مجزوء مفضل ثم سالكون
 فالاول لا يطلع على الترتيب والاركان انما انما يطلع بطلانه تمام محض
 بل انور ليعلم باطنه فينبه به انقلب الى المحض لئلا اما المجزوء مفضل كما سلوك
 عنده يميز به غيره والاخر ان يطلع على الترتيب مع افضلية الاو اعلم ايضا
 ان حقيقة السلوك الاول هو مشهود خلقه بالحوو حقيقة الجنب هو مشهود
 حو بلا خلقه حقيقة السلوك الثاني هو مشهود خلقه بالحوو وانتهى فقال اعلم اسم
 قابض ركنه الواسع انوار السمع والعيان ليست في حسيته بل كما ان
 انسان وانما هو معان فليس وانما بالهنية ملكوتية كما ان الله بغيره
 لا يعلم قدر انوار القلوب والاشراق والاعمال المملوك كما لا تعلم
 انوار اسماء الاله شهادة الملك قلت ان الناس كلهم عنهم انوار قلوبهم
 بل ليل قولهم قل الله عليه ق كل مولود يولد على الفطرة ايعلم اصل النشأة
 الاولى وهم الفضة انوارانية وقال تعالى ان الله نور انوار الشمس والارض فالاعمال
 تفسير انما هي انوار اسماء الشمس والارض وهم عام كل موجود فيهما وفيه
 تحقوا انوار سائر الجميع من الناس من حيث انوارهم عند وجودهم

اعلم

مع كمال الملكوت وحسن الاغنام ويعتق عالم الانبياء ولم ينفذ
 الى باطنه وهو الملكوت ويعتق عالم الارواح من المجزوء عن نور الله بالهنية
 الا انشور الحسية كانه منجوع منجوع الاقوان في حيزه في ظلمة الحيز واليوم ومن
 انما من نفوذ جبره الى مشهود انوار الباطن فيه ولم ينفذ مع النفس بل ينفذ
 الى مشهود القلب ومن نور الملكوت وانوار الجبروت ومن انوار انوار الله في
 المباحث بقوله

• مما تقر به عن الاجتماع • اجبر نور الخوض القسما •
 ومن انوار انوار الله في انوار القلوب انوار ميرة وه انوار ميرة انوار الله
 الخراج بقوله قلوب انوار ميرة ميرة • ثم فلا يراى انوار الله في
 ما اذا تخففت من اعلمنا انه لا يعلم البناء للمفعول انما يكون في نور انوار
 القلوب الغيبية ونورها وانوار الانوار الغيبية وكما انما لا يعلم
 الملكوت ومن انوار المتصرفين من انوار الجبروت من لم ينفذ الى مشهود الملكوت
 لم يعلم قدرها ونورها بل لم يعلمها انوار الانوار لا يعلم قدرها الا غيب
 الجبروت ومن انوار الاصلية الازلية وهو عالم من خلق الله انشور ميرة
 مجزوء عالم الملكوت لا يعلم قدر انوار الملكوت ولا يعلم قدرها انما انوار الله
 من ترفيق الخوضية وهو بعين منها ومن كان واقفا مع انوار الملكوت لا يعلم
 قدر انوار الجبروت ومن ينفذ في شمس الجميع وكما لا تعلم انوار الغيبية
 الا غيب الملكوت او الجبروت كذا كما تعلم انوار الملكوت ومن انوار الجبروت
 الا عالم الشهادة ومن عالم الحيز ويعتق عالم الملكوت والخلق انوار
 القلوب من انوار الملكوت وانوار الانوار من انوار الجبروت ومن غيب ما يعلم
 قدرها الا من ترفيق العالم الملكوت او الجبروت من حيث انوارهم عند وجودهم

والجبروت وانوار القلوب لا يعلم
 قدرها الا غيب الملكوت ومن
 ومن انوار الاصلية الازلية لا يعلم

[illegible][illegible]

ولم يقل على مولا من عتقوا من عتقوا واستقامته وميراثا اياه
 ذلك بقوله الخزان كل الخزان ان فتعني من اسواقهم لا شوقهم
 البتة وتعلمون انهم لا تعلم البتة اذا قلت كذا قلت في الغاي وعواطف
 في انما لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 الخزان لا من انما لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 ما شغلته هو انهم لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 حتى انهم لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 انما لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 في انما لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 والاحتياج باقود من تعلمهم من الانواع لا سيما من كذا له جاد وربا ستر
 وخطة او سياستهم من ابا اعتبار القادة بعين من الانواع على مولا الا ان
 سبقنا له سبقة عنانية في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 كذا في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 المحض في واقام كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 بعوا والمخاطبة في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 وموانع انما لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 من انهم لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 ما لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 اذ في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 امل الحجاب وفي كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا

عليها

س

عليها مولا كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 الشيخ زروق رحمه الله عنده العبرة انما لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 والشماعة لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 عارضا وفي كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 الشك وفي كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 الخزان لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 عن انهم لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 وفردم وبغاية من كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 عنه لانه سبقت المعربة مع العجز عن ادراك الكثرة والتخفيف او امل الحجاب
 لا يمل انهم انما لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 الزلات اذ في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 وفي الغيبة عن الحميم وشهود المعنى وفي الغيبة عن الكون بشهود الكون
 وفي الغيبة عن الكون بشهود الكون وفي كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 العبرة في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 عظمة انما لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 الحيو هو من نور بنور الحيو واذ اخلاص العبرة في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 ومثله ولا يجمع الكلمات والنور ابر اب العبرة في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 العبرة في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 فالجنس من كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 العبرة في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا
 اربعة من حاز من كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا لم يفتنوا فيه في كذا

فأبغى الله جلوه من علم الشريعة وعلم الحقيقة فالعمل بلا علم غيابة
والعلم بلا عمل وصليته بلا غاية ووجه له قيل
إذا كثرة العمل ولم تعلم ما تعمل، بادت كمن رجل وليس له فعل
وإن كثرة العلم ولم تفكر عما تعلم، بادت كمن رجل
جواد لا يمسوئ إلى كل غاية ومثل ذلك جواد ربه يمسوئ البخل
وقد وثقتما بينت كليم لا لا ففصاح فقلت
وإن كثرة العلم وحال ومئة جواد لا يمسوئ بفتح له الوصل
ولقد أحضر المير والنجيب الله جلوه من علم الشريعة وعلم الحقيقة فالعمل بلا علم غيابة
فليست غل بكلمة ربه ويعرض عما يشغل عنه كما أبان ذلك بقوله
والمتشغلين من أفعالهم وصارعت الله والمتشغلين من أفعالهم
عليه فلت الموصول في الموضوعين إلى أن تشغل به جميع أوقاف
نظروا في الله كليتلة مع الحبيب إلى تسارع الله وأقبل الشغالة
ذكره وليكن ذكر أو أحرا وفهموا وأمر أن تبلغ مرادك إن شاء الله وأن تشغل
عنه أي تغيب عنه من المور عليه يعني النساء أي هو أن تركه وأزوت
حب الله عليه فلا يرجع أة الله يخلص ما ترى أة الله يرى العبر على قدر مئة
وانشروا إذا العبر الغريب عني عرقه وأمر من كل السواغل جانباً
بفقرنا عند العار بالعرف جانباً عليه ففاد الله وأما جانباً
وفيل أة عكافة انقادوا لا يرضى بوجه الغاية أبرامع أة الغاية أنزل
أبنا وقال (بغفل من ربه) وكلامه حكمه وصحته فكره ونكلمه عبر
بلا تشوا منه فانه فرفك عرقه بعبادة هو سلوكه أنزل جزاءه وورثته
يكمل الأمر ويسر العمل بالعلم وإن داهه عقال الله وأعلم ما يستغل عنه

والخاص أن الاشتغال به وتفعله
هو الغرض الحقيقى وسارعت إليه وإلى
تعب عنه هو الاشتغال به والتعب
عليه فلا حرج إن الخ

المير ويغيب عنه حب الدنيا بل الله سبحانه ولا يترك السيرة إلى الله بعبادة
القلب مع بقاء الله في قلبه وفليعلم أن كثير ما روي أن بعض الميريين قال ليلاً
لعبادته لم يجر قلبه فقال إذا أصبحت شكوت ما فعله (الوسوسة للشيخ موقوف
الشيخ على الشيخ وقال له إن بقاءه يجران يشكوك وأنا ما علمته أن الدنيا
بمستأز وإن الله ما جرح من شيء إلا أن ذكره حشر تيرا ما أخرجه لنا أصبح
جاء التلميز للشيخ فقال له الشيخ جاء أبلير يشكك به ما أنت
أخبرت له فقال يا شيخ خلوتك بطلت أمة لا رفعه فقال له أفر جمالاً
وقل لنفسك الموت أفر من ذلك بكم ما جرح قلبه وانشروا
أخبرني ضعيفاً عن رؤيته أة البعوضة ترمي ففلة الأسر
والشرارة صغير تشك ما ورثنا أضرتنا وأعل قلب
ماذا أنت تشغل به وتنتارع الله مع أيها يكلمه ويسارع الله
وان تقربت الله ستر تغيب الله ذراعاً كما أبان ذلك بقوله **ومرأيتني**
أز الله يكلمه صراً والكلب إليه فلت أي يغيب مع سكوه القلب وكلما ينتشر
بجيت لم يجر فيه اضطراب ولا ريب وجميع الأمور وطلب الله لعبه ووجوه
فتب الله يكلمه بالغباء يخفون العيون بينه وبين ربه الرب يفتقر ومنها أنه
يكلمه بالتوجه إليه والعار مما سواه ويكلمه بالعلو وحفته على
بسم الله الأدب والمحبة مير أيقظ الله يكلمه بعد ذلك الوجوه صراً والكلب
الله وصرف القلب مع أولاد القلب والغالب بجملة المطلوب جيت لم يجر
له انتفات لعين بلاءه ولا يفتقر إلا عليه كما أشار إلى ذلك بقوله
ومرأيتني ألام كذا يصر الخ بالفتوى عليه فلت قال تعالى
والله يرجع الأمر كله لغيره وتوكل عليه وقال فلان الأمر كله لله مير علمه

النفس

الاقوال كلها بين الله اولى الدنيا وادنى الاخرة والنعوس والقلوب لم يولد في
 الدنيا سواء وانجى بكليته عليه قال تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه اي
 كما يه ويتركه الله كما يه فاذا ايقوته حكوى بعض المشايخ انه دخل مرة
 الى جامع الهكاه بهجر زاد ملكا كان عليهم المرة واجتمع الجمع في المسجد
 عن الهم يوم من شجرة فاستغفرت رطبيا جنيا ما اكلوا منها الا ما ابا فقال له
 الشيخ لم اكل قال ان نوبت التوكل على الله ورخصت الاسباب جملة فليكن
 اجعله عنك بمنزلة السبب حشر تنكوه التي فتعقوبة لما علمت من انك لم
 يحبس قضيته اليقين وانما العوض ومما يعبر على تحقيق اليقين وهو
 انك كل من الدنيا وادنى الدنيا اسماء بقوله **وانه لا ينزل من الوجود ان**
تتمش دعا جبه وان تطلب كى اجه قلت فلو علم الله على من الوجود
 انك ان يصي بالهنا فلا ينزل ان تتمش دعا جبه ومما يستغفر به وجوده
 في القادة ومما استغفارة عن مخرج وجوده وتوكل به في غلو داخ
 قال تعالى يوم تفر الارض غير الارض والسموات وقال تعالى كل شيء ماله الا
 وجهه على تاول اهل الكافي واكثر ايضا ان تطلب كى اجه والمراد زوال الجنة
 وجماله وهو زينة الدنيا التي ذكرها الله بقوله زير الناس حب الدنيا
 فمن يقتر بغيره من الوجود وزوال من العرض العلاء جعل الدنيا كالعبور
 يعبر منها الى دار البقاء فيصير كل شئ ثوبا ولا يثبتها حشر تنفضه عنه
 اياها بمنزلة القافل الغيرة ذكره بقوله **والعافل من كل ان يناموا انسى**
اي جمع منه بامم يعني قلت كاز من عكافات العفل التي اخرج عن دار الغفلة
 والاذابة الى دار الخلود وانتزود لسكنى الغفور وانتاج ليعود انشور
 كما قال عليه السلام **والعافل من الهم يميز بين الخير والباطل والناجع والنافع**

والنفس

والنفس

والنفس والنفوس وكل ما يغيره وان كان جهنم فيه وكل ما يغيره وان كان غلبا فيه
 عليه قال بعضهم يا محبنا للمكسب لغيرنا والراى ان الدنيا والخرى عليها مشر
 في سرعة زوالها وكثرة تقلبها باملتها ومعا جاذبة نوابها وانشروا
 اير الملوك وانباء الملوك ومن كانوا اذا الناس قاموا احبهم جلسوا
 كانهم فلك ما كانوا اولا خلفوا وماتت كثرهم بين النور ونشروا
 مطوا الملايسر لما البسوا احلا من التراب على اجسامهم وكسوا
 قال والده بردينا مررت بمغفرة موجبات يملوا المحنوه فاعلم امير الغفور
 وموع به الاقا ستر العورة فاقبت نحوه لا يستعير من كثر ايهم موجبات
 تنارة ينكسر الى استملاء هيبته مل تنارة ينكسر الى الارض فيعتبر وقارة ينكسر
 عن يمينه فيصحن وقارة ينكسر عن شماله فيكس مسلمت عليه في داسل
 مبادت حثارات من حاله فقال يا ماله ارفع رايه الى السماء فاذكر
 قوله تعالى **و استمعوا لرزقكم وما توعروا** فاقبل وانكسر الى الارض فاذكر
 قوله تعالى **فمنها خلقكم وميما نغيركم** ومنها نخرجكم تارة اخرى فاعبر
 وانظر عن يمينه فاذكر قوله تعالى **واحبب اليهم ما اصبوا** فاصحوا
 وانظر عن شماله فاذكر قوله تعالى **واحبب اليهم ما اصبوا** فاصحوا
 فقلت يا بملوا والله انه لحكيم انا ان ار اسر ولما فهم فكر قال اعمل
 فاسرعت للسوق واقتتير بغيره ففكر في الدنيا وقلبه بينا وشكلا ورمي
 به الى وقال ليتر مثل من الاريد قلت وكيع ترير قال اريد في مقام الاكل
 محبوتهم من النفس والاشغاف غير فكنه بالحفايو ومعي من جميع النواهي
 بسا جبريل بهاء التسلسيل باضع حسنا وانهم ففكنا بلفكته ايم الاستماع
 اليه وانما سورة الحشر والبقرة ثم حلتهم الكف النواهي بعض وصفا من غير

جاءت في القدر الاوتار المتصلة بالانوار وغزلة فغار النور وانشا
 بالمجتمعة والاعشا جعلت الجنة لنا حجة ثوابا وكذا مع الاستبصار من انشا
 حجابا من تغريرها والد على مثل من افعلت انشا يغور عليه من فصلا بوجه
 والتمت لمقاينة وكشفه شمس قلت يا بلول صلي لا يس من الغيب
 فقال نعم انما يلبيس من خصه الله بانوار وكشفه يدوار انوار واحبال
 بالانوار وفوال بالعمية انقادفة بحمد سير القلوب بغير قلبه
 الملكوت برعي كاتيكلم بغير ذكر الله لعظمه وانكسر غير الله لخدمته ثم صاح
 صيحة عظيمة وفاع ومع يقول اليك في انوار يون ونحوه فصر انوارا
 وبابا انشا انشا يون **الله** انافرو فبعنا جابا بلا تكمي ناوغي
 انشينا لجنايا بلا تكمي منا يا ارحم الراحمين شمس مرمج بالابا في واهض
 عن انوار نوري عليه الانوار وتلوع له الانوار كما بان ذلك بقوله **ف**
انشر نوره وكنت تبا شمس قلت فرائس نوره بجلالة الزمعة
 في الدنيا والافعال على الموتى ان حبت الدنيا طمعة بلذا خرج من القلب
 دخله النور وهو قلاوة الزمعة وراحت الفتاة ويرد الزمعة ويسم
 انشليم وكنت تبا شمس اي مبشر انت تبشر بالافعال وروح الوصال
 وجنت المقار والجمال وانشرنا
 اذا مئت علينا من علمكم **نسميات** تفرنا الوصل
 مبشر لنا باقبال وسعر وعز دايهم دم الحسنى
 مبلغات كسر انلك المقادير **منكرات** ربنا ما واصلوا
 من الاخي وقت بالمعنى **واحص** فاعلموا انشليم
 مبشر نوره وكنت تبا شمس **اي** نوري انشليم كما ابارك له

بقوله

بقوله **مصر** عن ما في القادر **مغضيا** واعني عننا موليا قلت
 النور في مصر الاعر اخوانا في ايد باع من انشا الله عن الدنيا
 جزا من ملة مغضيا به اي مغضيا غير بصيرة عن النور الزمعة ما في
 القادر وبجست ما تحتك ذلك قول الموتى في **الله** على الله عليه
 المصطفى ولا يبر عن عيني الى ما من عناية ازواجنا الى اننا با من النور
 نوري الحيوة انشينا النفس فيه واعني من عناية قلبا وقلبا موليا ظهره عننا
 فكل بوجه الى الموتى ان الشطيط والاعلم ان الاعر عن الدنيا انشليم
 بالقلب ومتركان القلب معلما بتم بيع زوايا من ايد وكافطع استبلا
 بما بل المكلوب زوايا من القلب سوار كاشح ايد او لم تشر فالقاعة
 لم اعلم له ذلك الا من جزا من ما سليمان عليه السلام من اعلموا ونا
 باعنا او اعلم بغير حساب وقال ربه اني قد نعم العبر انه اواب وقال
 تعالى لمن في عبادته جزا من ايد ما سيرا ايقب عليه الشك ووعينا له
 انله وقلتم مع شمس قال انا وجرنا اننا انعم العبر انه اواب كاي من
 كرامة في الاخرة اننا وعلاقة في كما الايعج بالموجود منها وكاينا
 قبيح على عاقبة منها ولا يكر ذلك الا بغير الاشارة للقبس ومناقبنا ورا
 وانشر له يا نبشر في التقريب كل من له **مبشر** في الله في المورج
واذا اعللت بوار فوع دارم **علم** عليه تقري الا وها
 وسبل الشيخ ابو محمد عير القادر الجميل في رضى الله عنه عن الدنيا بغان
 اخيرا من قلبا واجعلنا بربنا ما لا تقم **وقال** المحضر في رضى الله
 عنه ليمر الرجل الغري يعي كيفة تقربوا الدنيا بغير هذا انما الرجل الغري يعي
 كيفة امتا كما في محمدا قال الشيخ زروا رضى الله عنه كاتما كاتما

وليس الشأن في قتل المحبة انما انكاه امتساها حية م وفري بغير بنو
 الدنيا ما هو اعظم من ان الدنيا الحب الجاد والى ياحسن وغير ذلك من الحكمة قوله
 قيل من اراد ان يكون منديس ولا ياب من كس كانه عبر ارادته وعامل
 حله بغيره باذا انكسفت عنه الحكمة انفسه واستموات
 التي تنويعه مع قصص الى الله وان بعد قلبه بالثوبه لم ياله **فلش**
 واما الاقوال انكاه فيصير من المعنى قال بعضهم
 ومرتبان فصره في نيل قال **رب رب ما قال بالمحبة**
 واطل ببقا وبقا لعل مع النجى والى مع الهمة
 وعصب الحب مساهم **يعني لما يصر وامر**
 وجهه عند جبري بان **يعني خلا المنع بالمحبة**
 وادبو الاقوال من انفس الى الحماير سبعة يومه القايه وفيه فكلو
 بالمصل القديمة لناحية الفصبة بغيرنا الله بتركه **استمر** ارمي اعرض
 الدنيا بالوطر له **يعني** واما وكنهه عن مواله وكان حيرنا عيسى عليه
 السلام يقول **يا ابا عبد الله** اعبر وما ولا تغمي وملا وقال عليه السلام
 ما والى الدنيا والى ولدينا انما ملى وقل الدنيا في الكساجي يوم طوبى
 واستطاعت نجي **استمر** راجع عندا وكم جليعت الدنيا اذ افادة وكا
 ملكنا واما من فظلم من مننا الى مننا بالعار ولا يكون مع غير الله فانه كاه
 محته كذا عن الله كما قال **ابن ابي عمير** **الجنة** **فيما الى الله** **وطر** **مستعجاب**
في الغرور **الى الله** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 منه واما من منزل العالم **رب** **بدا** **دخول** **عالم** **الملوك** **وايام** **الجنة**
 يكون **بامتثال** **الامر** **والاستسكان** **لغيره** **والاستعانة** **به** **على** **سجده** **وموهن**

كما في قوله **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 جعلها مستقلة **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 الله **وفد** **قال** **في** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 عنده والى **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**

قوله **وطر** **مستعجاب** **الى الله** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 لا يعلم به كما يبح ذلك **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 بوصله لمعونه بغير جمل ومخرج **اعلم** **الله** **صل** **الله** **بشر** **الله** **فان**
مازالت **مكينة** **عن** **مكة** **بغير** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 واستعيرت من الله للعن **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 لا يفرار **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 وخوف **موات** **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
تفسير **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 الدنيا مولية عنها فلش عوايقها لانه الدنيا تسكنه **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 يوم وكل من قطع عروفا من قلبه ذهبت عنه **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 مواتها **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 فاشت **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 سلمت منهم **مير** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
الى الله **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 وحك **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 ازانت **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 ومضى **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 تحف **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 يعي **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 ويذكر **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 موال كل **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**

فلش **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**
 الحق **الشار** **الى الله** **المنفى** **من** **الشار** **الى الله** **المنفى** **فلش** **المنو** **منه** **الفي** **كان** **الشار** **الى الله** **المنفى**

[illegible]

وكما عادي وتلك الرسوخة في غير موانئ الشريعة المعروفة في حال ارادة العمل
بالله تعالى في عملنا بالعلم عنه في امورنا كلها واصير **ثم** ذكر معنى قوله
بالاذن والتفكير فقال **لم ينزلوا السما الحفوة بسوء الادب والنعلة وكما اني**
الحفوة بالشفقة والمنعة قلت اما النزل بسوء الادب فهو ان يكون نزولهم
في طلب الاجور او الخوف ومنه الجزاء اما النعلة فهو روية الشكر في حال العمل
ومع عندهم ثوب يستفرون منه فاستفعا بهم بعد القلة انما هم من حضور
نفسهم في علمهم وتلك فيل وجوده في غيبا يقاس به ذنب والحق ان اهل
الحفوة في نزولهم بالله وعلمهم بالله لا يرون انفسهم حوا ولا قوة ولا يطلبون
مراجعتهم جزاء ولا اجرة اذ محال ان يطلب الجزاء على عمل غير محال حال نزولهم
الى سماء الحفوة وامانهم فيهم الى ارض الحفوة بل انما هو كاد الحفوة والعبودية
عليهم فيهم بسوء النعير وبيل فتفتت الحفوة في ايامهم وموتها في انقلبنا
مخضوعهم حفوة ولاجل من العنصر قال **سبحنا بحمده** الله عنده اذ لا شئ
انسا واحدا عنس وليس له اجد له شئ في ما لو لم تفعل ذلك يا ايم الموصفي
فالرجاء ان يخرج الله من طبعه من يكسبه به محمد طر الله عليه في آفته وقال
سبحنا بحمده من غير العنصر في رضائه عنه اذا واما الخواص فهو كان كذا فيهم مع
العمل يعني اذا وابتقت انية الصالحة فهو كان كذا فيهم مع العمل وقال
صلوات الله عليه في اليوم من امرهم حشر يكون صلا فابعد ما اجبت به **بفتك**
ان مقام اني قال بفتك الصانع الحفوة كلها ولم يبق الا الواجب الا من كماله
ذلك يقول **بل اذ خلوا به الله وليه ومن الله والى الله** قلت بل لا فاما
عما اتفق من دخولهم في الحفوة بسوء الادب والنعلة او نزولهم في الحفوة
بالشفقة والمنعة وانما دخلوا الحفوة او الحفوة بالله لشفقة من اجمع

وكانت هذه تفرقة بينه وبين
الجمعة عنها وبالله الخ

موجاهد انجس واجتاد الاصغر من جملاد الجسم وقال ايضا عليه السلام الهبة
بافية اليمين انقباضه بعينه الهبة الحسية والمعنوية كمال بل هو من ربي
قلد بينه او لا يحرم فيه فليس تحت الهبة عنها وبالله الخ **ومن اول خبر**
الكتاب اني ارسله الي بعض اخواني وحاطة بيانه الشلو من اوله الى اخره
هو كقصة دوا الباب عن طاعة كل كتاب شرف الكتاب انما ارسله لبعض
اخواني ايها فقال **وقال في الله عنه** **مما كتب به لبعض اخواني** قلت وكاه
الرسالة المتغيرة المتغيرة في بيانه الشلو برانية ونسابة ومما ارسله اليه
الوصول الى الحقيقة مع واعايات حقة الشريعة ولما كاه الحكم والحقيقة
لما طر بان وواسمته فموجها وضع لوجها وضع فوسلوا وجمعوا بين الشيع
الافعال الثلاثة تقريبا للتفصيل باسكارا اصل التفصيل فقال **ان كانت غير الغلب**
تلك الزاة **اسم واحد** **مشتبه بالشريعة** **تفصيل** **الابن** **من شكري خليفته** قلت غير الغلب
من الهبة ومن شأنها **الزاة** **المعاني** دور المحسوسات كما ان الجسم كاي الجسم
تات دور المعاني والحكم للغالب فمما لم يعل جبه على جميعه كاي الجسم ومن
الغالب ومن غلبت جميعه فمما كاي الجسم **الزاة** **المعاني** دور المعاني ومن
انجس من الهبة كاي الجسم **الزاة** **المعاني** دور المعاني ومن كاه الحكم والحقيقة
تقلد قوله **الزاة** **المعاني** دور المعاني ومن كاه الحكم والحقيقة
بالحكم ونفيمه انما بالوحد وان كانت غير الغلب **تلك الزاة** **المعاني** دور المعاني
مشتبه بل واحد بجميعه فمما كاه **الشريعة** **الحكمة** **تفصيل** **الابن** **من شكري**
خليفته قال تعالى اه اشكر لي ولوليتي ماذا انعم الله عليك فبعمته كاه نبوية لودينية
على بر واسمته معلية بذكره وضيقان احل اما فليست ومن اعتقاد لانها من الله
بما واسمته وان ما صوره مغرور على ايها ما وانسانية لسانية وهو ان تزلزل

وقد

٤٤٦

الزاة

وقد علمه عما بالشرعية مغرور انما من شكري بغير عنه كل امه عليه
انه قال من لم يشكر الفليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله ومن اسماه
تعالى الشكور فليست له العبر بذكره وحكمة اعتبار الواسمته كاه انما انما
ارسل من الحق محمد امرا بالانبياء والمرسلين الى الله والرسول وانما او اذ نقل
فيها النبوة المنابع ومن الحقيقة جميعه انية المنابع وعاشقها بذكره ودفع منه
الوهم اذا الوهم يقتضيه بكمعه الميل لم استر انية بذكره اذا اميتت بالانبياء
مغرا اعتقت بحروا اعتقاده في فم الناس باعتبار الحقيقة الى طر مبرورا
سكنة كما انتم فقال **وان الناس** **بذكره** **الزاة** **المعاني** دور المعاني
فاطر لا سباب او غايه عن الحس وعروية **الزاة** **المعاني** دور المعاني
اما عاينة او خاصة او خاصة الخاصة **تلك الزاة** **المعاني** دور المعاني
غلبته **اي** **مستمر** **بذكره** **غلبته** **مشتبه** **بذكره** **كاي** **بذكره** **مشتبه** **بذكره**
فوقه **تلك الزاة** **المعاني** دور المعاني **حسبه** **اي** **فوقه** **تلك الزاة** **المعاني** دور المعاني
به فبكت **حسبه** **اي** **فوقه** **تلك الزاة** **المعاني** دور المعاني
لا تظنك ومن يعلم الملكوت او الجبروت **الزاة** **المعاني** دور المعاني
والعروية **حسبه** **اي** **فوقه** **تلك الزاة** **المعاني** دور المعاني
حسبه **اي** **فوقه** **تلك الزاة** **المعاني** دور المعاني
لا تظنك **حسبه** **اي** **فوقه** **تلك الزاة** **المعاني** دور المعاني
بفوقه **كثافة** **الحس** **الحس** **نور** **حسبه** **اي** **فوقه** **تلك الزاة** **المعاني** دور المعاني
حسبه **اي** **فوقه** **تلك الزاة** **المعاني** دور المعاني
ولم يشكر **مروية** **الزاة** **المعاني** دور المعاني
يعبر بمشود ربه لا يكمع ان يتجر مروية احتسنا الخلو اما اعتقادا واستادا

ولما لم يفسد في اعمال التوحيه فلا تفرق الطبع ان ينسوق بخلوه من خلقه
 بل انوار وشعر في حجر الوحدانية كما يشهد به على تفرق غفلته فيكون سرير الانوار
 شمس تشرق في الاربعين في غير ذلك الامتلاء من الخلو فير يقال **انما اعتقاد البشر**
جل لاذ خفايا ان من نصب العمل لغير الله استغاث الله كما هو خارج عي
 الاميل لغيره ان كان كماله من موصفات بوضاه الشريعة لان من اعتقد ما نقلا
 اورا زفا مع الله لا بد ان يكون بالاجماع شمس ذكر انك بقوله **واما السداد**
مبشر كمن قلت الاستدعاء من الميل الخبير بغير اذ افلتك له من ان رزقنا يقول
 ان الله لا يفر الغائب ان عليه بسبب الوحي الخلو فيل رتبة الخلو ورتبا يقول
 بلسان الحال او المقال ان لا ان جاء من قبله ما كان له لو لا الاسباب ما كانت
 الاسباب موجوده مع ارتداد الاسباب دون ان ينفذ في مسبب الاسباب هو شمس
 الخبير ولو ثبت الاسباب ونفدت بصيرته في شمس الاسباب لتبر ابي
 الشمس في الجلو والخبر وتخل بمقام الاخلال الكامل الوحدانية انما بقوله
واعتد حقيقه عاب عن الخلو بشهود الملك الخو وبنى عن الاسباب بشهود
مسبب الاسباب قلت الحقيقه من شمس نور الخلو في مظهر الخلو او شمس
 نور الوحي في نور الابدانية بمقام الحقيقه من ان يغيب عن الخلو
 بشهود نور الملك الخو وبنى عن الاسباب بشهود مسبب الاسباب ما كان مع
 واعمال الحكمة هو كمال وان كان من غير اعمال الحكمة ما كان غايها مكملا
 هو معزور ومن ان ينسب بقوله **من لا يعمل موافقه بالحقيقه** ان يكون بشور وما
كلامه عليه سلاما اي نور ما بل ادمته الانوار سكر وانكر الحكمة هو باعتماد
 ما قبله كامل للاستغناء في حجر الوحدانية ومع معزور في نعيم الحكمة لقلبه وحده
 وكهوس سكره وباعتماد ما بعد نافع لغصور نعيمه على نفسه وان كان من سلك

القول

لا يروى وانما على غايته تاحتى وطا الى تحقيقه كما يشهد له بقوله **ما لا يفسد**
 اذ لو اسلوكه مع الخبير ما اشارت له معالم التحقيق وانما بانه انوار الشريعة
 وانوار الحكمة واما الخبير فير فلان انوار غايته فاذا ذكر **من لا يعمل على صوره** صلوات
 بعض على غايته فلا وضو الحقيقه لا يعرسلوك الخبير في تحقيقه على الشريعة
 قال تعالى واتوا النبي من ابوابها فلا باب لبيت الحقيقه الامر حمة الشريعة
 والشرعية بله او طرا الى الحقيقه من انشاس من يكون صرحا ببله في تلك الانوار
 ولا يكون مشامره في تلك الانوار فيفقد في شمس نور حدة ويترك الحكمة ومن
 التامير من يكون واسع الصدر في انوار عباد الشريعة عليه انوار الحقيقه
 لم تغلبه عن القيام بالحكمة وطار في زخاير حقيقه وشمير بغيره فيكون شمس
 بغيره وبفلا حتى يتذكر ببله ويعتزل اوهي فيمنع ما فله عالة الاقوياء
 وانما بغيره الشك لية جلتا مكن ايضامها بغير حقيقه وشمير حشى
 يقع التفسير والاعتزال شمس كل الشيخ من ان القسم التي غلبت عليه الحقيقه
 يقال **غير انه غير انوار** اي غلب عليه انوار الحقيقه حشى غاب عن اكمال
 الشريعة **مكتوس** انما اي غايه عن شمس الكون من حيث ان الخواص
 ليعرف به ومن انما شمس عليه انوار الحقيقه ضم العرف الى احوالها وانوار
 الملكوت الى الجبروت وانكر الوضاه لقلبه انكر عليه كما يشهد بقوله
من طلب سكره على حقه السكر وارد قوي يغيب القلب عن شمس الحس والهمم
 ذهاب ذلك السواد حشر وجه القلب الى الاحساس بغير الغيبة وعلقا عليه
 ايضا **مجمع على** في الجمع روية الخو بخلو والبري روية الخلو بلاموط
 كانه بغير الجمع مبرور روية الخلو والخو والحاصل ان اهل الجمع ايشهون
 في الخو واهل البري ايشهون في الخلو ويقتلون به على الخو واهل البري

بالانبياء اوله وليا نصيب من ذلك فقال وقال رضي الله عنه لما قيل
 قوله صلوات الله وسلامه عليه وجعلنا في عيسى في الصلاة من ذلك ما
 بالشيء على الله عليه في ان الغيرة منه شرب ونصيب ما اجاب ان قوة العيسى
 بالشيء هو على قدر المعينة بالشيء هو قلت في الغيرة كناية عن شدة
 الجمع لانه بقاء العجم معه بارد والغيرة الفهم هو ابرز يقال في التعداد امر
 الله عيسى في ايدى حاشي تشر عيسى بدموع العجم ومنه كذا الشيخ في
 جوابه ان قوة الغيرة في الصلاة تتجاوز على قدر التباين في المعرفة والشيء
 والمعرفة على قدر التخلية والتخلية في عيسى عليه السلام اياها مع معرفة
 وشهوده عليه السلام لا يغيب عنه شهوده لا في غير تلك المشاركة في كل
 الشهود من حيث هو وتكون الغيرة على قدر قوة الاثر في الشهود عليه السلام فسله
 ونصيب من قوة الغيرة على قدر صفة شهودهم وتغير فلوهم وانما هو من العباد
 ورقة الانبياء من جملة ما ورد في قوله فسله من قوة الغيرة في الصلاة ولزله كما نزل
 يعطون فيها ويجرون من النعيم واللذة فيما ما تعجب عنه العبادة وغير
 كان منهم من يفكر في اليل في ركعة واحدة ويحتمل الغزاة في كل ليلة بلزوا
 ما كانوا يجرون من حكاية المناجات ما اذنت لهم تلك الحالة ويهم من
 من قول الشيخ في الجواب ان قوة الغيرة بالشهود على قدر المعرفة بالشيء
 ما تتر بعبارته عظمة تصرف بكل من له نصيب من الشهود في قوة غير الشهود
 من الله عليه في ان لا يوازن في قوة غير احد وكذا الانبياء عليهم السلام بعد
 النبي صلى الله عليه وآله والرمز في الاشارة بقوله والرسول صلوات الله وسلامه
 عليه ليس مع قوة غيره وليس في الغيرة كونه قلت لم يثبت العمل المجاز في انبياء
 في التوضيح وانما كانت مع قوة عليه السلام ابيته او يبا مع قوة انه اول فرقة

فرقة مفعلة الاحقاد انما هي معرفة له ولا يميز له باعتبار الوضوح والاشارة
 واصل من اثار افرع في معرفة الاولي بمراتبه الاصيل ونهاية الانبياء في اشارة
 الى شهوده وبقائه عليه السلام من نهاية الرسل وانما قلنا لا يميز باعتبار
 الوضوح والاشارة الشريفة بما حمل في الاوقات المزمومة ومنهم من يميز في كماله
 القابل للخلق مع امر كل عبيد كذا في خلقه كما قلناه
 واما الشيخ فيمنع الترتيب في مراتب له على الكمال فجاءه كان عليه السلام
 في قوة السابعة الواحدة في مفاصل ويستغفر من المفاع التي في قوة
 حكمي الشيخ اذ الحسن الشاذلي رضي الله عنه انه كان يستشعر قوله
 عليه السلام انه ليغان على قلبه ما تصفع الله في اليوم سبعين مرة
 في رواية فانية ولا عشر والله تعالى الله عليه في ان يقال يا مبارك يا غني
 انوار لا غير اخبر في حقيقته في ذلك الغيرة وهو التغطية انما هي انوار
 الشهود ومنه تنبؤات بالوقوف والاضواء باعتبار ما يعرفه ورواه العباد
 وتكلمية في ما جوفه وما كان او عظمته تعال في النهاية ثم انزل في قوله
 وفلان في ذلك وقال ابو العباس رضي الله عنه الانبياء عليهم
 السلام خلفوا امر الله ونبيها عليه السلام من غير ان يسمي
 قال تعالى وقال رسلك كما رخصه للقائمين وقال الشيخ المحض في قوله
 عنه بعد ذلك ذكره هو صلى الله عليه وآله في كنه الحق كبر وهو كبر مقام
 الحق الوجود بلزله كان كل شيء من كماله يوازن الجم الغفير وكل فطرته في
 مفيض بجزء توازن البحر في انفي الكبر واعظم واعظم من ذلك بالعد الغني
 وفكهي لعمري انهم ليعي سكرتهم يعمهون المراه منه **مختص** ان مقامه عليه
 السلام لا يباين في معرفة من الانبياء والاوليا وانما يكون لهم من ذلك شرب

الشيء في العباد لا يوازن في مفعلة
 وهذا في قوة عيسى عليه السلام

فليس في وجوده وجود وليس في الوجود
غيره جلاء أو مع الاسم بالوجود

وقصبت على فز شهودهم ومقرتهم قال الشيخ ابو القاسم الرضي
الله عنه انما قال الله تعالى سبحان الله الذي يعجزون ولم يقل فيسبحون كما
في قوله ليخرج باب السريان لغيره لم يفسد من العبادة لانه
من الاشياء وانما كان له عليه الشك كما ان العبادة كانت له كمال
الاشياء كما في قوله عز وجل لا اله الا الله على
فوز انما هو اسم او ما على فز تصغيرها من العبادة وهو ابو القاسم
تعالى اعلم وانما كان جوابه بانه في العبادة على فز ومقرتهم
بالشهود فيه خفاء عن الغفود في قوله **واذا قلنا ان منزلة**
عيسى عليه السلام من الله بعبادته كمال مشهود له الا انه لا يشك
الذلة بقوله في الصلاة ولم يقل بالصلوة قلت كانه الامر في العبادة
ان تكون على بابها عقلة عيسى طرأ الله عليه في انما هي بعبادته وقسا
ورقة وملائكة بالصلوة انما هي على الصلاة انما هي لا بها تكون الصلاة
واقا قوله عليه السلام ارعنا بها يا بلال يا بلال سببها ارعنا
ببسيبها وراخه عليه السلام انما هي بنا جات ربه كما يغيبه ثم
عز عليه كونه عليه السلام كما تغرب عليه بالصلوة وانما فز عيسى
بانه مقال ان **مطلقات الله ومطلقاته عليه** كما تغرب عيسى بعبادته
كما في قوله عليه السلام **واشركوا بالله ما لا ينفعهم ولا يضرهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاءوا**
فعله من انما هو كمال ذلك قال عليه السلام **الغافل**
له حمة لا تشهر لغيره **وهمته الصغر والجل من الرمي**
له راحة لوان معشاره **علمه البرهان** **ابن الرمي**
كعب وهو يدل على من المفاع وهو مفاع الاحتشاه اذ به فحصل

فذلك العيني ويا مريد من قوله من الاتباع لقوله طلوات الله وكافه عليه
اعبر الله كماله قال الشيخ زروي رضى الله عنه لم يقع في العبادة
اللقبة وانما وقع في تفسير الاحتشاه ان تعبر الله كانه شئ له جازم كذا
شئ العباد في الامور **قلت** وبه يخفى بان في حرك معلة بر جيل رضى الله
عنه قلت يا رسول الله اوصني فقال اعبر الله كانه شئ له واعود نفسك
في الموت واذا ذكر الله عن كل شيء وعن كل شيء واذا علمت شيئاً فاجعل بينك وبينه
حسنة فحسنت الله بالسر والعكسية بالعكسية روى الله في كتابه
المفرد ثم من كان يعبر الله كانه ربه لا يملك ان يلتفت الى ربه في
صواله كماله بقوله **ومحال ان ياله ويشهد معه صواله** قلت كانه يثبت
الشيء بحال كما يقع الشهود لا حثوي وكل موجود واثبات الواجب
الوجود ويترى ما سواد كانه طلال او خيال غير التحفيو معفود وبارك
اذا كان السور معفود اعلم قال عليه السلام **في تفسير الاحتشاه** ان تعبر
الله كانه شئ له وقال المعبود اعبر الله كانه شئ له جازم كذا في التفسير
اذا كانت الزيا حاطة فليد بيشم عليه الشك بمرور قبل الجواب
انه عليه السلام في محل التشرع والتحفيو ومن الحسري وقع في
محال كير فيه من مع مرامل الحسرة اقية وميه من مع مرامل الحسرة باين كمال
يقيله الخاص والعام فبالكل محال بايقان العبادة كانه بيشام من مع
بلغة له ذوقا ومنهم من يكون ذلك منه بحسرة وايضا شهود انوار الملائكة
من مر اشترار الى جو بيشم كما يقصر لغير املها ولو قال عليه السلام ان تعبر
الله لا فطرته انما هي انوار جبروته متروكة ليا فطرته لانه عليه السلام
ليس الى جو بيشم ولا يقصر **الخوار** وفقر قال عليه السلام **خاطبوا**

يقولوا فلا حيب الى من الدنيا علمك لعلك ذاك وقلبك شاك وجنتك
 على ابدك ما بارك في ذلك الشكيب بل الله اعلم بحسبته غي انه كلف جميع
 نعيمه والحمد لله في حب الدنيا الغريب في كمال الشاكر ليكن الشكيب
 يمر بجمع من العالم واما الطبيب فبانه عليه الشكيب كان طيبا نعيم الله
 في الوجود فيعلم في الاكوان فكان عليه الشكيب في نعيم طيبا مس
 طيبا لم يمس ما كان يصنع عمل الطبيب الكسبي يستمر به (الهيبة الوهمي
 خشيته ان يتغالي الشكيب فيه كما تغالوا في عبيته عليه الشكيب
 وفي ان الطبيب الوهمي خشيته ان يتغالي الشكيب فيه من صفة انما الخشنة
 وقد كان عليه الشكيب في الجنة فيطيب بكيمه الله تعالى اعلم ان
 ذكر الله الشكيب في العرج بالمر بعرج ان فرج العرج بالمر فقال
 وقال رضي الله عنه وما كتب به لبعض اخوانه الشكيب وروى القس
 عليهم على ثلاثة اقسام بعينه عوام وخواصر وخواصر الخواصر ثم ذكر
 فقال العوام فقال في العرج بالمر امي حيا من بهل وفتيشا ولا كبر بوم
 ففقه بهل قلت ومن انما البهيمه ليس بشاة وهم الا انفسه وحسد
 وليده راين البناحي قال
 واعلم باق عصبة الجمال في بايم في صورة الرجال
 ثم ذكر حكمه فقال من امي الغلابي كانها ابي النعم اذا اقبلت عليه
 اشغل بها عرجك معطيها نلها فارتق بها واذا ادبرت اشغل بها عرجك بلطها
 واتهم عليها واذا اناها شغلها وتفتها عرجك مما يكون ذلك سببا في زوالها
 قال تعالى وليركعتم له عزابا ليركعوا ربنا يسمي الله عليه قوله تعالى حتى
 اذا جئوا بماء اوتوا اخرتهم فغسلوا بالاية وان نزلت في الكفاح بكمه

على مكر من الشغل نعيم الدنيا وزخاها عرجك (الله وما طلب منه يبر عليه
 انه عرج بالورق فيستعمله في غلبته وعتقه في كسوته اخرته الموت
 بغنة باق امور طيبا في ايسر من الرجوع اليها ومن الاشياء بها وفرت فخر من
 قبل موته بنصته وعتقه عليها وفرت فخر من يبرك انعم بغير فخر من اوتها
 من لم يبر في غرر النعم بوجدها عرج بها بغير انما شتم في القسم انما وهو مفعول
 الخواصر مفعول ومخرج بالمر من حيث انه مشهورا فنة من ارسلها ونعمته من
 اوطا فلنت وتغير افعال افعال من ارسلها عليه وذكر له بها اوصى
 الله تعالى امي سيرنا موصى عليه الشكيب يا موصى اعلم ان اذا اعطيت
 ثم لم تفسد ما في فزك بها باشكرك عليها فانه لا يعطيكها غير من يتكوى
 تلك النعمة مسيا في الى محبة النعم فيتي في الى افرجة الشكيب ثم ذكر
 شام من القسم من الغي في فقال فيصير عليه قوله تعالى فيمن له يليق
 حواما وخير من الجحوى قلت ليكن من جهم يعطى الله وهو الايمان
 ورحمته وهو الغنى وان غير ذلك هو اذ يعطى الله ورحمته خير من الجحوى
 من حكم الدنيا وشهواتها الفقرة وان شروا
 كلوا الدنيا لاكل واقتصر زواجا سواها
 تب الى ربك فنتب واحتر من قبل اذا مل
 انها زوجة سوء كانبلا من انما مل
 الله نفسه من الغنى وجانب من اوما
 في ان بعض العباد اراد ان ليس يشته عرجا له من باب الرغبة في الدنيا
 فهو جبر في سره بالمر من القناعة عرجا له من باب الشهوة بوجوه من
 سر له بوجوه اخره والكفاية عرجا له من باب الغضب والحقه بوجوه

فرسول بالثواضع والاستكانة بصلح وقال من اعبد من فخره فليس
 اعليه سبيل و الخيرة المناد بياح يوم الغياية ابر اصحاب المتاع
 الية الحجة من اهل الاعمال الصالحة فيفوق اوليا واصحاب العباد والارثمة
 فيوقو بغياب من الشرر بطلبهم في خوالعهم وتبغيم الكابكة في
 ايدهم الى ان تشر لهم في منازلهم من الجنة ويقولون لهم من اهل الكرم وبيت
 اعمالكم ويناد المناد ايقال ابر انباء العبيد ابر المخلص والمقصود ابي
 من عبيد المولى على ايد ابر البلى فيوقون وهم يحلوه اوزارهم على
 ظهورهم الامانة ما يروى في يوم يومهم الى الغياب في اسم ذكر الفهم الثالث
 ومن خواص الخواص فقال **ووجه بالاسم على شغله من المن كمال من معناه**
واباخر فينتها قلت كمال من معناه منوعة انبشيرة ومرة اللزلة الحسية
 وموحا اهل المقام الاول اعني الغافلير والير فشما من ذكر المنع
 واباخر عليه وموحا اهل المقام الثاني و اشار الى حال المقام الثالث فقال
بل شغله انظر الى اسم من اسوله من المنعة الحسية او المعنوية وشغله
 الجمع على الله **باعتقوله عليه** بكعبه شؤنه واموره حشتم ببوله امتاع
 بغير ماله بل اغناه به عما سواه **كبابه** لا يات في كماله صوابا
 وجره بعض الكتب المنزلة يقول الله تعالى عجب ان المعنى واليتوان
 انقيته في بنة وان استحييتا منه الى متلوان توكلت على كعبته وارعاشه
 عاقبة بعفوية لاه من اجل الامر اجلس جل قدر وعلم فطلبه عبي افعالم
 منة ما لو علمته زوجته لسانه الكفاي وعلمه عبر لسانه العشاء
 ولو علمه ابر لانه عليه ابر الى عبي الله جيتت تقول امات افول الى وانا
 من عبي الله وانا قلت قبتا افول وانا قلت ح شمر ذكر مصر من الفهم

والفهم

الشوا

انكالك فقال **قل الله شمر** في خوضهم **يلعبون** قلت المراد بالافول
 في بناء المقام الفهم الثاني ليدل على الاشياء كلها بغير ابر او ما
 شمر الى الناس ومهم يلعبون ومجلة الاشياء النعم انتم في ابر اذ
 الله عليها غاب في شموله عنها واستغنى به عن كل ما سواه قال الله جل
 الله عنده الشكر روية المنعم روية النعمة وقال ابو عبيد الله بن جرير
 عنده من النعم ولم يبر المنعم بغير عجب عن الشكر ومرة المنعم بغير النعم
 بغير شكر **في شمر** كثيرا ما يستعمل في العودية به اذ لا ية على الاتقاء
 الى الله والنية عما سواه وهو تفسير اشارته لا تفسير معناه الالهي
 نزلت في الله على اليهود حين قالوا ما انزل الله على بشر من شيء فقال الله
 الحق تعالى انزل انزل الكتاب انما جاء به موسي على ابراهيم واذا الله تعالى
 ليس عليه الشكر فلما ايدى فلما انزل الله شمر كاجداد لهم بل اذ رهم في
 خوضهم يلعبون والشوقية وفراقة عنهم يعني في الغفلة على كل حال
 ويقتضون اشارات حقيقة لا يسمعون في مضموعهم عنهم ولذا ورد عليهم
 بغير المعنى في حيث لم يعني فصرح في علم كل اناس شمر بهم واذا ذكر من
 الاسم بالاعمال عجم اجمع ثلاثة افول احرما الجوارح وكلها وانك
 الى امينة وحلفا وانك التفسير في وكما علم انما يات دون اهل
 البر اياتنا والمستور الاول اعليه طرية السادة لية ومرة تعلمهم والله
 تعالى اعلم ولم يستل بياح كتابه في ما في كتاب من قبله فقال
وفراوه الى الله تعالى الى اوله اعليه **الشكر** فلما صير في بلي صرا
وبكره بليته شمر قلت كما يكمل ابر في الله شمر بخلو القلب من حجة
 ما سواه بل اذ اعبر وعفا بيش من السور ولا يكمل بوجه بانه وكاتيم

علامته افسح بحسب الغافات فتقوى اهل مقام الايمان صفة الجوارح من
 من الخصال انفسه بخلك الله تعالى واليه ترجع الخطاب بقوله تعالى ما تقوا
 الله ما استكفتم وتقوا اهل مقام الايمان صفة القلوب من البهوات والخمرات
 واليه ترجع الخطاب بقوله تعالى ما تقوا يا اولى الالباب ماذا انكسر القلب
 من البهوات والخمرات فمن يشتد مقام الصبر والتقوى اهل مقام الاحسان
 صفة السر مما سوره الله ماذا انكسر السر من الاعيان من بشهود الانوار ومضى
 عظمة الترات وال مقام مقلاتنا انشغوى بواجبات تبعنا على تقواهم بالباطل
 كاهل مقام الايمان على تقوىهم رجا انكسار وجوه العفاب فتقوىهم على
 سبل الخوف والرجاء والاباء كاهل مقام الايمان على تقوىهم شهود الجلال
 والجلال فتقوىهم على سبل الهيبة والحياء والاباء كاهل مقام الاحسان على
 تقوىهم شهود العظمة والكمال فتقوىهم على المحبة والتفكير وانشروا
 بجرانها العبر العشر اخافوا حثيثا الترفى في المعارج بالاطمئنان
 وثوب الحيف الصنع فخط بظلمه وخلص اليه انفسه يغنيها بالعلم
 وموضو سلم واري بوجه الصبا على الكون فخط بالمقار والعرى
 وترى ما اوسى النور غيبا غمى وتقوى اشياء تجل عن الوصف
 ومن حصل مقامات التقوى وحاز منها الغاية الفصوى قال عليه
 السلام والبر والبرع وذمها عليه الحمى وانتهج روى ان رابعة العروبة رضى
 الله عنها لعين عتقة الغلام وهو يتجسس في صميم جدين وفات له ما
 ماذا الكثير والعجبا ان ما رانية من قبل اليعرب فقال ومارا جزا من
 وفراجه في مورا واصبحت له عبرا وفالذ والنون رانية شيئا الركب يمشى
 ويبره مصحى وموخر او يبرى ويرى في مسيته بفلت يا شيخ ما من الامر

فصة رابعة مع عتبة الغلام

بفاز

بفاز فلت في نعيمه غير من انا وكلام من انا اقلوا او بيت من انا فاصح
 من شدة حادة اليعرب والهم فيه ذلك وغيره فصر فيه من شدة توشل في الطلب
 بمنته الله وكريمه فقال **بمنته** اي انا اطلب ما تقوى من منته الله وكريمه
 لا يصيب عمل ولا حال وكل من اعتمد على ماله ميم او لا وتوكله فستاله
 ومشحاله وما مننا اشر الكتاب وما بقى المناجات للشيخ
 ابو طالب قال (بعض الشراح ما ذل المناجات على فصيحة فصر يقتضيه بالتمنى
 يفر والتمنى ومنهم يفسر بالتخفيف والتأنيب والتمنى ما يلزمه فلهما
 للتأنيب وقت الانشراح وبعد صلاة التمجيد فلهما من الم سر عظيم ومنه
 جميع من رازهم في ذلك الوقتين ومنهم يحجاز ابر اعلم العقادة ولها خواص
 وانسار يعي بها من رجا من العباد والتمنى والسير في ربة العالمين
 وفرد في بعضها الشيخ ابر عباد ونظم الحكم فقال

لم يبق الا باب المناجات * سبيله حقت له المراتع
 لكونه جنبا الانسار * ويجلب الاضواء والاضواء
 واش يا حليمه وباصميه * ان اشجعت فمخ ذال سولي
 وسقته مستله الجميكا * فلكسرا وخاضعا ذليكا
 رانية جالسه اذ يادله * والخير واستبشر بآلعه
 ووجه مناسبتها لما قبلها ان القلب اذا انضبط بالبرع بالحج
 انقلوا اليه ان المناجات الغريبة فقال **يا شيخ** انا البغية غلبت
 فليد ما اكون **بغية** اي بغية فلت انا ابتز المناجاة بالتخفيف والغنى
 لما يعقبه من سرعة الغنى وفرقت في فصيحة تقوى
 تخفوي بصف البغية في كل لحظة * بما اشرع الغنى اذا صبح البغى

الاولية وانفسروا

١ تماثله حادثة الى كتابه خفي في ٢ عن مظلوم وسنالم المهي الخبر
 ١ حشر النقيض اجلا واسه ماسمقا ١ افي باعسر مضافه راجع
 ١ ومن اوكاى العبودية بعد العجز والجمالة الخفاصة والساعة كما ان
 اوكاى الى جوقة بعد العناو العلم الاحسان والكم واد الى الشيخ بركه كرامة
 نفسه الى كرم موله واحسانه بفان المناجات الاربعة **الاحم فيه ما**
يلو بلو ومنه ما يلو بكم هذا السور بغير الشلا وسكون الهمى
 من الشح والنداء له واد الفاعل من لى بانهم ضم كى يعول رضى الله عنه الهمى
 بكم منه من انزاه له والخصاسة والساعة والمقام ما يلو بكم اقمه ودنا
 ويظهر منه من الميرة والاحسان والكرامة والامتنان وتلكية المتساوى
 وانفصال ما يلو بكم الى الاربعة وخط الاحسان ابدا بمقابل انشاء شيا باحسا
 فدا وخط متساو بنا بوجه كرمه وامتنانه فاند انظر الشقوى وامل المفعول
 يا اكرم الا كرمي مير حكى عن بعض الناس انه قال **الاحم** كى اعصموا انت تستر
 جميع ما يلو بكم لتعلم انه انا وانت انت وفيما ان الله تعالى خلق ملائكة
 بنادير ابراهيم يا مكبر كش في العزم مفعول مجزى انهم صبر لا تسخره الوجود
 الا الكرم ذو الجود من انهم ابرزوا من عالم الغيب لعالم الشهادة من انهم
 استغفر من كليلة الكرم الى نور الايمان من انهم تكلم بلسون في الاكرم
 المناه بكم فليعلم الله فكر غير لهفوا ولا تكم فبسط ومو الى فتكوه بهارفا
 م ومسر كى من تعالى ان سبقت رحمة غضبه ومركبه ابقا اقباله على القاصم
 والمطيع مع الحرى النجيم لما خلق الله الخلق قال لا فم الكتب قال وما الكتب
 قال الكتب رحمتي سبقت غضبي فكتبه وانظر الكتاب جوى العزم تزد بعضهم

تسخر

الاسم على محضه واد

١ ملاذ انما يوع الغيبة راء الناس ذالك الكتاب بعينه الى كل من سبقت له
 الاستعداد ويجوز عن امل الشفاعة وبه الحرى ايقا قال رسول الله صلى
 الله عليه وآله ان الله تعالى خلق ولاية رحمة انزل منها واحدا الى الارض واملا
 عنده تسعة وتسعين مير تلك الرحمة الواحدة ان الله اممكت الى الارض تراحمنا
 الخلق هو بينهم حشر الى الابد ليرجع حادى ماعر ولما خفيت ان تصير ولاية
 كان يوع الغيبة ضم تلك الى رحمة الى التسعة والتسعين ونشر ما سبر عنه له
 ففهم الخلق كرامة ويحى منما كل ثوابه ومعنى قوله تعالى ورعق وسقا
 كل شئ بالنعيم ويسر وى ان رجا الصلاد او اخا بلكا اخر من جعلناهم
 ظمير موقوف ثم سبقتنا عليهم فمما ماع او امة ما فاني بما التنبؤ الى الله
 عليه واخبره خبر ما فعلنا عليه الشكك انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 ارحم بعين المومى من هذا الى انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 انه قال يخرج من انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 بوجوه من انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 عن ارجوع فيقول الله من يبعثهم في الغيب فبسطوا انهم انهم انهم انهم
 عاصيا الى الدنيا انهم عاصيا الى الاخرة ويقال لا فم لم تقتل الامم كذا
 فعمل من ايقول رجوت من كرم الله الا يعين في الدنيا بعرا اخيه في يوم
 بهما الى الجنة وانفسروا
 ١ ولوان جوعه لما مفعول ١ وقال علم الله فوا علمنا
 ١ انا الى الله فستفجوا ١ لما وجرا الى ارحم
 ١ وكيف كمار جى حلة وكمه وشموا الطبع ومهته ومن سبوا وجود العباد لطفه
 ورافته كما اباه ذلك في المناجات الخاصة حيث قال **الاحم** وصفت

الاية ١٥

فيقال

واحد احتسب الغلوب المولاهة وانضمت اليه بعشقه وهو اهله كيف يكملها الربيع
 وهو قد قوا اهله وكيف كلفهم هذا وهو اليه فداء واهله كماله في ذلك في السجدة
 السجدة بفسوله الاله كيف تكلمه اي خوجه الربيع في وفرة قلت
 في بل مور وشنونة كلها حيث قلت ومن ثم علم الله بهو حسبه وقلت
 ومله مدابة في الارض الامم الله فيها وكيف اصله ايد اطلع وتنهت حرمته
 وانت الله صفي في قسمة وقسمة وقسمة وقسمة وقسمة في كتابك الحكيم ان الله
 يراجع الزرع امنوا وقلت وفولك الحق ان تصوا الله ينصركم ويثبت اقداركم
 وقلت وحكمك حق وكلفه نصي المومنين فانصركم يا خير الله كما نصرت
 انبياءك ورسلك وخالصة اوليائك الذي يمدحهم الى اجمعين ام كيف اخيا
 اي احمهم وامنع ما يخشى وانما الجمع في ايد العتية بل مور والاربعين في جميع
 احواله في العلم الله ولو الزرع امنوا وفلا وهو يتولى الصلح في تولايد مولاه
 بعليته وجعله بعنايتك واجعلنا بك مستنصرين وعليك متوكليين يارب
 العالمين هذا انما هو مشايع في اليك حتم وفرد واجتهدا في انفسه في
 منك سوى في اليك فاند في اليك كل شئ حتم وفرد فكل الانبياء
 فرددوا في اليك الاموال فاند افرم اليك وفي جميع الاحوال وان كل الافوياء
 فرددوا اليك صلاح الاعمال فاند افرم اليك التصبر والابتلاء
 ملا سوى في اليك وسيلة في يد فتعلم اليك في اضع
 ملا سوى في اليك حيلة في قلب ردت فيك في اضع
 واي نسبة لغير العبد غلام مولاه كماله فلا وكيف اتوسل اليك به هو محال
 او يصل اليك لانك غني عن الاقتطاع بالسند ومع غنائه في الاحتياج اليه غير
 حتم الغلام بك لا يغنيك انك على كل شئ فرددوا في اليك خذ العقب الجماع

عليها

مولاي عبير

مولاي عبير السلك مشيت في الله عنه فلا الشيخ اي الحسرة في الله عنه يد انا
 الحسرة في قلبي الله فلا بعفوه وفلا له والله لم يغيب الله لتلافيه بل الصنع الاعظم
 هذا لغيت به وكذا في الله عنه ذلك على الزوال عن نفسه وعن كل ما ينسب اليه
 مفر وغيره في الشيخ زرو في الله عنه ويحب عباد الحسرة بل الله او اذ يعفوه
 حتم وفرد في النسب اليه وهو الزوال في اضع اضعه كل شئ وفرد غنائه بل الله
 عن كل شئ واد اضع غنائه بل الله بل يغيب الله في كل شئ في الصلح في الله عنه
 وفي العلامة ترحا الرضا وفي الخاصة ترحا الرضا والآخر وفي الخاصة الخاصة ترحا
 الرضا والآخر والنفس ام واضلعه هذه الامور يدون العلم الخبي عبودية وفيه
 ولذا في كل ام كيف انشكروا اليك حملا وهو كما يخفى عليك اذ محال ان
 يخفى عليك في الارض والسموات والسموات والسموات يعلم السر واخبر وامر وا
 فولك او احم وابنه انه علم بركات الصلح والاعمال مخلص وهو اللطيف الخبير
 محسب سواك علمه محال ام كيف انشكروا اليك بمفاتيح غيبه وعمايه مغل
 منك بركاته موحدة واليك يشهد ام اذ الامور دسوا في غيبه مغل في الوجود
 يفتن وضل في العبودية وهو اضل في الغافلة والاحتياج والتضرع في السلك
 والابتلاء دون طلبة في مع مدفرا وجلب ماله في كماله فلا الشيخ ابو الحسرة وكما
 فسلك في مع مدفرا وكما فسلك التلاميذ روح عند ايمانه في كماله في انبياءك
 ورسلك وخالصة الرضا في غير من خلفك انك على كل شئ فرددوا في اليك خب
 امل في مطلقه وحواليه وهو في عليون اي في كتابه ساحة في مد
 وعلمه حل في جود لا وحكت الاعمال على باب فضلك والتجارات التي حرم عزها
 وكيف تخيرون امل في الكلام معي ولباب ترحم معشوق ام كيف في مفاصل كرم
 ونحي وضلح واحسد في منور ام كيف يضلح جلدك وجلدك في منيع ام كيف

بوعفيا

ففقر جوارحه ونفوسه أم كرمه الأشيد سريع وانشروا
 أفضله غير جوارحه ففقر إلى الله تعالى
 أم كيف كان تحسرا جوارحه بالافتقار إلى غلبة الحسرة والكملة والجملة أنها
 قد قامت أذ لا قبله للعبد بالله وكذا وجوده مداته بذاته وكل من كل بدالة
 ومن الله والتمس الله وكيف يكفد النقص والخلل ولا ذلك فلا واليك أي فامنا
 بفقرتك وانتهت إلى ما لا مزيد له من الأمور كلها من مصادرها واليك
 مشهلا هلوم جمعها فالتمس الله به جمع الأم كلة فاعبره وتوكل عليه وانشروا
 أفضل عيسى ولا تخف فله الفسوق ولله الجلال مع الجملة الصفا
 وأقصر حمدنا ولا أقلام من قبيل لاخذ الكرام من الزنوب على مشهلا
 اللهم أنظر فسرنا حمدنا خالصا وتجنبا من متسبب ونحو جوارحه من متسبب
 ويعجز جهلك مستعير ومنهم من السمع مشتمر فاعبره ولا تنس علينا يا خير
 القاصم وحاشا محمد بن الوكيل ونصر الكلاء أن يخر من حرام خطا جوارحه
 أو يطمح من وقف ببلدا يلخ من سبل وطائر من أعطى من غير الأيدى لنفسه
 فبعد ولا من أرحم من يلازم الزعيم الكرم ما لا يقدر به مع عظيم جهلك
 وما أرحم من يجمع فيه **فقلت** هذه المناجاة السابعة وهي
 تميم من قبله لأن الحق إذا قل وكيل لك وناص لك وجيلا به ففرطك بها
 واشتكت تشع فاللطف هو سون السار حيث الضار وسون السار في ذلك
 العبد والحق أن اللطف هو جلب الخ جليلا للبعد كايه في أهل البصائر
 فاللطف الجميل هو الذي يكون باطنه نعمة وظاهره نعمة باطنه جمال وظاهره
 جلالا فاللطف بالله يرى نفسه مغورا في اللطف في كل حال ولا ذلك
 فلا الشيخ رضي الله عنه فيما تفرم من طرأ في كذا لطف الله عرف

فزاله

فزاله لغصون نظير وأما الجملة من العبد فلا تشع بل اللطف إذا كان حسيا
 كله في جليله ولا فلا الشيخ بهذه المناجاة تواضعا وتسرلا الإله من اللطف
 بجمع عظيم جهلك حيث جهلت اللطف الخبير وكلبت اللطف الجليل ولو علمنا
 الحق تعالى بفتن جهلك لنرى اللطف الخبير عند من كند مع ما ذكره ولا كند سبحانه
 قليم فليعلم ملنا بفتن جهلك فلفظ بند مع عظيم جهلك ولا ذلك تعجب
 الشيخ مشهلا لطف الله به مع عظيم جهلك وهذا كما فلا الشيخ انشروا
 العبد من الرضى في الله عنه إذا امتلأ الله العلاقة فلا طلبة ما حيث يعلم أنها
 لك عافية وفكا أيضا وهو من حير فلا العبد انشروا من العبد لك العافية
 فلا له ما أنافيه هو العلاقة وفرس للعافية أبو بكر رضي الله عنه جلات
 مسرورا وسلاها عن رضي الله عنه جلات مطعون وسلاها عنها رضي الله عنه
 جلات مربوط وسلاها عن رضي الله عنه جلات مفتوا من العلاقة واللطف
 هو الرضى والتسليم وسكون القلب عند مجرى الأقدار والرحمة هي العطوف
 والحننة والتغريب فلا الحق تعالى يرى غيب عبيد إليه ويظن مسودة البعد
 بينه وبينه بل يسلم عليه ما أية الخلق والفرق والامراض وغير ذلك وما
 يؤمن النفس من أن العبد يعجز عنها ويسأل الله أن يعجز عنها لجل جهلك
 ويصح فعله ولا ذلك ورد في بعض الأجل يقول الله تعالى يا عبيد
 أرحمكم بروج ما به أرحمكم أو كما فلا وهذا معنى قوله الإله ما أرحمكم بجمع
 فيه فعل وهو مروي في مثله رحمة وحنن لا يرى بغيره فيبعث البعد الزنوب
 والعلة فلا توجب المفت والبعد فلو علمنا بفتن جهلك الزمير إذا فلا
 من الله الأليم لا يرحمكم إلى حلال الرحمة غلبت عزابه الأليم أو حتى الله تعالى
 إلى سبيلنا موسى عليه السلام يله موسى خا طبا الزنوب بل اللطف واللي

كسائر بفعلة مجسدة الظاهر ما حتم اجلاء له ليجوز شيئا ووجر الشئ
 هذا لا يصح العبر بل الله وله امة بدم الله حيث لم يبق فيه مثلية لسؤال
 وكذا في تجريد الله وهذا لا احبته موكلة واصطفاة لحضرة فرسه واجتلاء
 وكل من سجد وبصره ونادى وحده في متقلبه ومثاله هذا لا يصح
 علمه بل به في كماله او خصوصه عند اختلاف الاحوال كمالا مثل الله الذي
 في المجلدات التسعة حيث فلا الا وقد فرغمت بل اختلاف (لا تقل
 وتنفلات) الاطوار او مراد حتمه ان تقع في التوقيك انشئ حتم الاجهلا
 في شئ **قلت** انه اختلاف في اقل والفرد لتعرف عظمة الفلد واختلافها
 يكون في الاجسام كالعنكبوت والسحلية والجمادات والنباتات والحيوانات
 والكملة فيلذ واللبيليات والندريات وكل خلت فيها في الحيوانات كالجندس
 في الاعراض كالبياض والسواد والحر والبرودة والسهولة وغير ذلك
 من الالوان التي في الكسعة فدرته وعلمه وعظمة اتمه المفترسة وانما
 تنفلات اطوارها مشابها وكهولة وشخوطة ومبرخوخة وفيه غنى
 وعز وداوسلبي ورد ومنع وعلمه وفرض وسعة وجل او جمال وجملة ومو
 الذي في ذلك كنعونه تعلم في كل حالة من هذه الاطوار وعند اختلاف اجناس
 هذه الاثار حتى اجهله في شئ منها فلا الحق تعلم قدرته في اجناس
 مصنوعة في اختلاف احوال قدرته جهله جهله وعيه عزمه ولا
 يستل الانسار علمه واحتج به في الله في الاشياء كلها مع اختلاف اثارها
 وتنفلات اطوارها فيع فيه في النراكما يع فيه في العلم ويعيه في السلب كما يعيه
 في العقل ويعيه في الخركما يع فيه في الصحة ويعيه في الجلال كماله في الجمال

الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتلقون مع كل لون ويتكلمون مع كل طهر والعارف
 هو الذي يتكلمون بجميع الاطوار ليفرض جميع الاطوار والخلق مع الاشياء هو
 الادب معها والخصوع للحق فيها واملا كل يع في الجلال والجلال
 او في العقل دور النور او في العلم دور النور او في الصحة دور النور او في العافية
 دور النور او في الغنى دور العافية او في الخلق دور النور او في كماله واطم
 الرقوى الفلج الحبيب ويحوي علم كماله في الفلج الانسار في الخصومة
 والعرفية وفي السور فلا تفرق له الحق تعلم بل فيه الجليل انك وفيه
 منه وهذه علة الله تعالى في علمه كل امر ادعى خصومة او قوة اخرى
 الخيل ليس الاطلا في عزمه وافر للعلم عذرا لئلا يعلم في عزمه
 ويثبت الصلاد فون وفردا في الشئ وفي الله عنه هذا العلم بعدا وكان
 يعرف في البعض وفيه في البعض في حق علم اختلاف الاثار
 وتنفلات الاطوار انما هي هذا يعرف الحق بها في الاثار في علمه
 اي في تنفلات بل اختلاف الاثار في اثاره والفرد وتنفلات الاطوار في
 اثاره في الاطوار انما هي هذا يعرف الحق بها في الاثار في علمه
 اجهلا من الفرد وتنفلات الاطوار هذا حتم كماله جهله في شئ منها فلا
 في الشئ كماله زائلة لا محالة كماله من اثاره في علمه في الاطوار
 ويختلف عليه الاثار حتى يتبع اليه في كل حالة خاصة تتبعه في خاص
 وما اراد حالة واحدة كماله في الله تعالى انما اراد علمه في شئ
 فلا تعلم ولا خلف الجبر والانسار لا يعبدون فلا انما يعلم في شئ
 ومعرفته انما تكون فيخالف الاثار وتنفلات الاطوار في شئ في نفسه
 قوله تعلم ومخالف مقلد به جملته في احد الجشيرة معرفة الله وهي

بلانی

عقیده

والله اعلم

١ جاكلك يكلب نفسي ميت فلما يقضى بنعماء رضى وديار وان
 ٢ ما همك عليك وعزك حيثيتك واصل انرايك عزاء حاكك الوان
 ٣ عساك تلقى خبي اعا لما لم ينيك مع ولم يلزم مبدع ادا
 ٤ ثالثه ما الحق بسعدى (اما تله ارجا القدر من وتتك من الخسيس)
 ٥ وانقيس ما صبح جسمه منسى وروحده اعطاه نفسه فهو بلكامه
 ٦ حمت وحمته كلام ولسان حاله خيالها جميع (اننا بلورع ضغف
 ٧ عليه الشملك عيان الحجر والموث داخلها على حسن الخلق والتم كذا الشملك
 ٨ واختار الموت على الكل التلوع علما على ايفر دون الشملك والندخول ابفى

جامعة بغداد
قسم القانون
مكتبة كلية القانون
1000

۱۹ ج ۲

ورجع ذلك الى افعال المختار الاكبر المتعال بايدي علي الصبر
ان يتسلخ من علمه وعلمه وحالته ونفسه وروحه وحوله وقوته وبقي
بغير ايدي يدي يسر كغيره فلو كان لا يقدر على ذلك قال (فمنه واليه ما غلب)
في جميع افعالها ما باع فبعضه بغيره ما باع نفسه بغيره ما باع
انفسه بغيره ما باع بان له الجنة كيف يتقوى عن محرم الخفاف على ما ينبغي
علمه وعلمه وحالته في الزيف وصياغته الخفا باهر المحمل على السراج
في ضوء كماله الخواص والاعلام من ابي وصل الى سراج ذلك السبح
عليه بغيره كوايضا يوصيه او يحسم ابيه في محله باذنه استقامته كما قيل
ليس من يدا في اعين شئ اصح من ربه
ليس من اكرم بالوصل كمن ظلم بطلوعه
ليس من ايسر احوال التقى مثل امر السبق والحق
ليس من يسهل به مثل السبل الى ان يسهل الخفا فتيه
ليس من شامر صبا واخذ مثل الذي تفرق ليلته
ليس من ضاحك بوزر وفاء الخفا مثل الذي اسكر منه ايسر
ليس من اشبه غصنا يانعا مثل من اشبه عودا يابس
ثم اعلم ان جميع ما اعتاد على العمل لا يقف في العمل
بل يثبت على الصبر ويراعى على العمل ولا يتكلم عليه بل لا يقدر على امره
بالعمل فيما يحبته والعين وكما يثبت في الاماكن الى اخره عشر بقول
الا يسمع اذا نطق وان لم تزل الكلام في وجهه فاما فخره امتا محبة وعز ولا
فلت كرامة الصبر في بهر يجب ان تكون بعلا ومحبة وعز ما وكل
محبة ووقت بان لا يقدر على ذلك فليصح في علي البر والنفوس وينبغي وحل
الخيال فيمنع الهوى في علمه ان يراه الله بطلوعه في ابراهيم خير له

وہی

6,

[illegible]

واما الانفا **الحج** فمكشفا للحجاب حتى اراى
 بك الحج ذوا اوا ذالح **الحج** ذوا اوا ذالح **الحج** ذوا اوا ذالح
 ما تارة رضى الله عنها الى العبد على فسيح فسيح ناسخ عرشه
 واحسان وفسح ناسخ عرشه وفسح ناسخ عرشه وفسح ناسخ عرشه
 واحسان وفسح ناسخ عرشه وفسح ناسخ عرشه وفسح ناسخ عرشه
 عليه **الحج** ذوا اوا ذالح **الحج** ذوا اوا ذالح **الحج** ذوا اوا ذالح
 محمول على من احسن اليه وفسح ناسخ عرشه وفسح ناسخ عرشه
 وهو مكشفا للحجاب حتى اراى **الحج** ذوا اوا ذالح **الحج** ذوا اوا ذالح
 في النسخ **الحج** ذوا اوا ذالح **الحج** ذوا اوا ذالح **الحج** ذوا اوا ذالح
 اعني ما انت فيه فاقبح عيشه فاقبح عيشه فاقبح عيشه فاقبح عيشه
 انشأ وهو انشأ عرشه وفسح ناسخ عرشه وفسح ناسخ عرشه
 وزانف عند التواضع والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح
 الحجة وسفها على قلبه والفرح والفرح والفرح والفرح والفرح
 مولا وانا خفت رابعة رضى الله عنها الحب الثالث عرشه وفسح ناسخ عرشه
 بالاهلية ذوا اوا ذالح **الحج** ذوا اوا ذالح **الحج** ذوا اوا ذالح
 للعبد عيشه وراخي عيشه عيشه عيشه عيشه عيشه عيشه
 بذكر في عرشه وراخي عيشه عيشه عيشه عيشه عيشه عيشه
 بذكر في عرشه وراخي عيشه عيشه عيشه عيشه عيشه عيشه
 عن المسبب عكس ما قبله وراخي عيشه عيشه عيشه عيشه عيشه
 حتى راتني بعين قلبه وفسح ناسخ عرشه وفسح ناسخ عرشه
 واليه وسمي الخفيف لا كسب له بل ذاك وادراك التقاوت بسا شوق

فكرته

شقة المحبة النافذة عرشه وفسح ناسخ عرشه وفسح ناسخ عرشه
 عرشه وفسح ناسخ عرشه وفسح ناسخ عرشه وفسح ناسخ عرشه
 بل لا نسبية بينه وبين غيره بل لا نسبية بينه وبين غيره
 فبشر الشيخ رضى الله عنه في فضل من جعله في قلبه من اهل البيت
 الى اهل البيت واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم
 العبد مولا قال تعالى جميع ويجوز في عكسها لاهل البيت
 نكحهم فلهذا انكح الرار كى وماز غيرة الغير ومصح مد ذلك فغير خسران
 من انكح عيشه وخيمته ففسح ناسخ عرشه وفسح ناسخ عرشه
 رضى الله عنه انا لاهل البيت رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
 لاهل البيت رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
 المحبة العباد المحبوب ونفاية العباد رضى الله عنه رضى الله عنه
 ذلك الشيخ مقال في المناجات اثناعشر عيشه رضى الله عنه
 الى انا لاهل البيت رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
 رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
 عن رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
 هو النزل في عرشه وفسح ناسخ عرشه وفسح ناسخ عرشه
 بالكلية الى سماء الحقوق اذ يلزم الى سماء الحقوق اذ يلزم
 والى ارض الحقوق اذ يلزم الى سماء الحقوق اذ يلزم الى سماء الحقوق
 اذ يلزم الى سماء الحقوق اذ يلزم الى سماء الحقوق اذ يلزم الى سماء الحقوق
 الملائكة موقنة او غير موقنة ومثال ذلك وهو النزل الى ارض الحقوق
 ما تفضل به لاهل البيت ما تفضل به لاهل البيت ما تفضل به لاهل البيت

او ارض الحقوق فيقولون
 التي سماء الحقوق اذ يلزم

الاهل حقيقه بغير اهل الفري وانشاء في مساله اهل الحزب

ایسٹو

المحبوبون

ابو الحسن بقوله وافر منه بغير رندا في بلد محقق به عنه كل جواب
تحققه عن ابي بصير خليفته ان الشيخ ابو الحسن
المعتمد رضي الله عنه اهل الجنة والشوق على فسيب فسر اشتاقت
نفسهم على الغيبة فلا يكون لهم ابا الفاء فوم اشتاقت ارواحهم
على الحضور والمقابلة والشهود فلا يكون لهم ابا الفاء فوم
راسلوا وتفضلوا على فلو بهم وقال ابو بصير رضي الله عنه لعل
لجميع به الجنة على رؤيته لا استغاثوا به الجنة كما يستغيثون
النار من النار الا انهم على الاراد يفتخرون وقال بعضهم ذهب المحبوه لله
بشرى الدنيا وراخرة لانهم مع الله ابدوا النبي صلى الله عليه وسلم قال امر
مع عاصم وسال الجماعة عن المشايخ الجليلين رضي الله عنهم فبكتي وقال
كيف اصبر اذا اصابا نفسي من فاصلا بذكره فاما بذكره خوف
ناكل الله به بغير طبعه فراح قلبه نار حبيته وصحاشته ما كان
والكشف له الجبار استنار عينيه بان نكاح عباد الله وان نصوهم الله
وان تحي في جوار الله وان سكر مع الله ومعه الله ومع الله
معا فاما على هذا من ياتج العارضي وهذا الوصف طرد في باطل السلوك
والجذب والله تعالى اعلم واشتد ان ما بلغ من المظلم وريخت الجنة
والحرية بقلبه على التملق لم ينه له مع محبوبه تزيين والاختيار
واقشوق والانتصار كما ابان ذلك في المطامع الثابتة والعشيق
بقوله الله حقيقته ففاجى اهل الفرج اختنه بتزيين عن تزيين
وباختيار لغير اختيار او بفضلي والى اخصاري فلن راستغنا بتزيين
الله عن تزيين النفس وباختيار الحق عن اختيار العبد انما يكون بعد الرغبة

انا من كل من تكلم به الطامع وراعيه ان كان ذلك علامة انما هو الى ضلوا
 وما يظن ان عليه الخصال هذه والعصيان كان ذلك علامة السخف والخنس ان
 ويزن اجابة الشئ اربع والمزج على ما عاين عليه من انادرا حكر له وان
 نقل الى علمه وفوقه ان يعرف العلم به قوله عليه السلام ان الرجل يعمل بعمل
 اهل النار حتى ما يتقي بغيره ويتقرب من الله ويزن ما اذا عاين عليه الكفاية في عمل
 بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة وان الرجل يعمل بعمل اهل النار حتى ما يتقرب
 بغيره ويتقرب من الله ويزن ما اذا عاين عليه الكفاية في عمل اهل النار
 فيدخل النار ان اول كثير من عمل الله في النار نادرا حكر له البقية
 رعد الله غلبه والله يقول الحق ومن يمتثل السيل في غمر فلان انما كل
 خلاف من السابغة او الخاتمة اذ لا يبر ما سبق به الفقه والفكر
 كما انما رايه الشيخ في المتاجرة الخامسة والعشرون في بقوله
 انما هي ان الرضا والغفران عليه بكم اعز على الكافة والغفران عليه بكم اعز
 في المقام والغفران بكم اعز في المقام في ارجاء مولد وفوزه **وان الله امر**
بوتها بكم اي بكم اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم**
 اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 حتى تنصرت على ما يصير عندكم **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 وهن كما قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه واغنى الله عن كل شيء واجعلنا
 سبب القنالا ولما يجلو في رايه من رايه **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 فقال **وان الله** **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 فليعلم بان الله **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 وهو في السعادة العظمى والولاية الكبرى كما قال الشيخ ابو الحسن

رضي الله عنه

رضي الله عنه والسجود حقا ما اعنيته عن السؤال منكم ومنكم
 انوار الولاية التي اشرفت به قلوب القاريين ومنكم ومنكم
 انما اشرفت بها نور قلوب اوليكم **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 حتى يخلص الحق وزهق الباطل
 فيقول **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 بانوار شهودها **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 بحالها **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 بغيره **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 بها **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 معتمدا على اهلوانه **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 وفراهم **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 انا امشي به اياما **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 عنك **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 عنكم **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 فان الله عباد الله **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 منهم **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 وان الله **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 حتى استبانتم **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 حتى **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 وفراهم **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 وكانت **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 عن **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 حيث **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة
 المعظم **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة **اسم** اي بكم في الشهادة

لا كبرية اذا فاعل بك بظلمه انما فاذا الخفق ان العبد لا يوفق له حال عبادته
 راو فوجد به بيا بر و اسكنون له بطل الخلق عند رايه في قدر و احسانه
 على انه من مودع العبد على كل حال و هذا معنى قوله **فرد و جنة العوالم**
البرية و جنة العوالم التي هي جنة عند او ركن التي هي جنة على
 حتى تروى عن ابيها و ما اراد به قوله في جنة و جنة العوالم
 ما الله لعبده من عكره و ما وقع مع شدة او ركن التي هي جنة و لو كان
 طاعة شتوت عليه و رحمة عند و قد تفرغ من جنة العوالم
 انما **جنته** و جنته التي هي جنة و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 التي هي جنة و جنته اذا اراد ان يفرغ من جنة العوالم و انما تفرغ عليه
 في كل جهنم فاعلموا ان الله تعالى اراد ان يسكنه عند او كلما في جنة
 و الخلق ان الحق تعالى يغيبه و لا يجب قلبه عن ان يكره الى غيره و قد روي
 تعالى و احسانه في عبادته و لا ركن في جنة و قد روي عن ابيها
فلت ما جنة العوالم التي هي جنة و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 في جنة العوالم و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 احسانه عبادته و قيل ان لا يرجع حاجته الى غيره و قيل ان لا يرجع
 فان الجنته التي هي جنة و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 ما اعطاه الله تعالى و قيل ان ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 سور فضاء لانه في المسكينة تحت مستورة عن ابيها
 الخلق كما قال سبيد عن رضي الله عنه ما طابت المسكينة و ما روي عن ابيها
 لم يفرقها ثلث نفع راو و حيث لم تفرق بين اثنان في جنة
 حيث لم تفرق بين اثنان في جنة و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 تكبري بها فانما لا تشكر الله عليها انما

و لم يفرق

و لم يفرق بين اثنان في جنة و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 راو و قد روي عن ابيها و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 التي هي جنة و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها

و قال في

اريد في الاريد في المشوا و اكنف اريد في العفان
 و كل ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 اذا كانت اريد في المشوا و اكنف اريد في العفان
 و الخلق ان الحق تعالى يغيبه و لا يجب قلبه عن ان يكره الى غيره و قد روي
 و منشا المحبة تشبهه الكرم و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 لا يجيب اطلد و منشا المحبة تشبهه الكرم و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 و العشر التي هي جنة الله كبر **احب** و اكنف اريد في العفان
 و رجاء و الكرم لا يجيب و اما في العفان و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 ان كبر اهلان و عليه **فمنك** و منشا المحبة تشبهه الكرم و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 اسم به هو صعب اريد في المشوا و اكنف اريد في العفان
 ان روي عن ابيها و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 منشا المحبة تشبهه الكرم و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 التي هي جنة الله كبر **احب** و اكنف اريد في العفان
 و منشا المحبة تشبهه الكرم و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 و منشا المحبة تشبهه الكرم و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها
 التي هي جنة الله كبر **احب** و اكنف اريد في العفان

الجنتي به دار كرم و نزل كرم او جنة به دار كرم
 يحق لعله ان يفرق بين اثنان في جنة و ما روي عن ابيها و ما روي عن ابيها

A circular library stamp in purple ink. The outer ring contains the text "جامعة حلب" (University of Aleppo) at the top and "مكتبة كلية الطب" (Library of the Faculty of Medicine) at the bottom. The inner circle contains the text "قسم الفيزيولوجيا" (Department of Physiology).

[illegible]